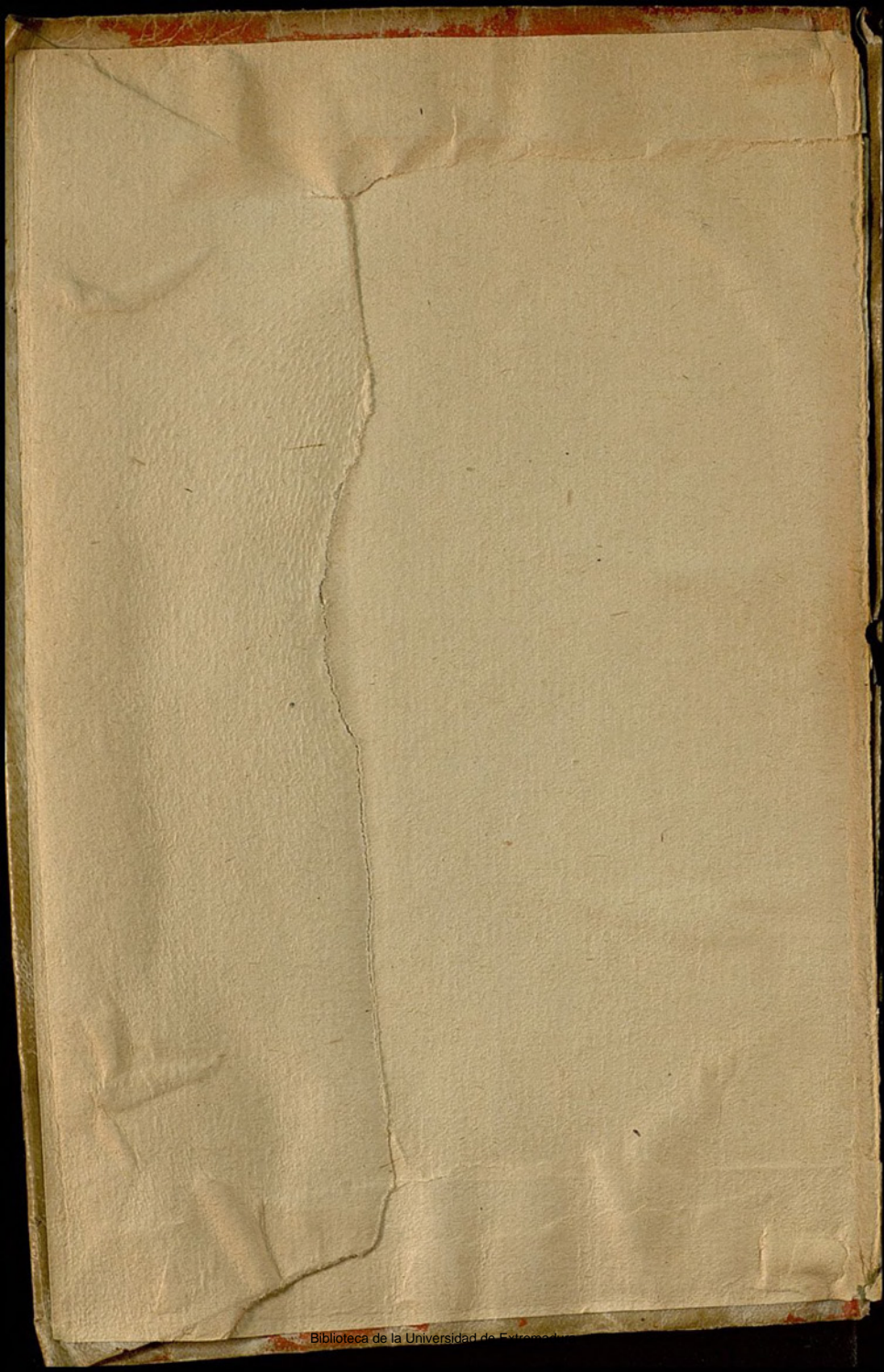


UNIVERSIDAD DE EXTREMADURA

TS-68



TS-686

14418

614459796
114816994



P. 41

~~Lit. Q. est 4. n. 13.~~

Lit
N.

Manoel Bernardes Branco

Nº 595

~~Manoel Bernardes Branco~~

~~595~~

EXERCICIOS
ESPIRITVALES
PARA LOS TRES DO-
MINGOS DE SEPTVAGESI-
MA, SEXAGESIMA, Y
QVINQVAGESIMA.

COMPUESTO POR EL P. MAESTRO
Fray Pedro de Valderrama, Provincial de la Orden
de N. P. S. Augustin del Andaluzia, y
natural de la Ciudad de Sevilla

DEDICADOS A DOÑA ANA GIRON.
Marquesa de Tarifa.

*Deliv. De coll.
D. E. De la
imbrat.*



CON LICENCIA DEL SUPREMO CONSEJO
de la Santa Inquisicion.

IMPRESO EN LISBOA, EN LA OFFICINA
de Luys Estupiñan. Año de 1608.



LIBRARY OF THE UNIVERSITY OF EXTREMADURA

UNIVERSITY OF EXTREMADURA

UNIVERSITY OF EXTREMADURA



UNIVERSITY OF EXTREMADURA



UNIVERSITY OF EXTREMADURA



APROBAC,AM DO PADRE
REVEEDOR.

Vestes exercicios Spirituaes do Padre mestre F.
Pedro de Valderuama, en que não ha cousa por que
se não possam imprimir, antes muitas de edificação
he proueito Spiritual dos fieis, a 9. de Nouembro de 1607.
En S. Francisco denxobreguas.

F. Luys dos Anjos.

LICENCA D A MESA GERAL
da Sancta Inquição.

VISTA à informação podensse imprimir estes E-
xercicios Spirituaes de Valderrama, he depois de
impressos tornem a este Concelho para se conferirẽ
he dar licença pera correrem, e sem ella não correram.
En Lisboa a 20. de Nouembro de 1607.

Marcos Teixeira. Ruy Pirez da Veyga.

A DOÑA ANA GIRON
Marquesa de Tarifa.

EL M. F. PEDRO DE VALDERRAMA
de la Orden de S. Augustin.



VCHAS TRACAS
y táteos è procurado dar
para que este pequeño li-
bro pudiesse parecer sin
que lo ahogasse la multi-
tud de otros grandes li-
bros q̄ an salido en nues-
tros tiépos, y passan por
el camino deste mundo

con tan buena opinion, que an merecido que to-
dos pongan en ellos los ojos, y la mejor de las q̄
se me an ofrecido, es de la que vsò aquel prudén-
te y discreto Zacheo tan alabado en el Euange-
lio, el qual siendo pequeño de cuerpo, aunque
grande de entendimiento para poder ver al Se-
ñor sin que lo atropellasse el golpe de la mucha
gente

gente que le seguia, se subio sobre vn arbol cre-
cido y leuantado, y supliendo con la alteza age-
na la baxeza propria, qual humilde vid, que en la
zada por vn alto olmo se sube hasta su cumbre,
afsi el subio tan alto que pudo ver y ser visto, cõ
lo qual dio principio a todas las buenas dichas
y venturosos suceßos que tuvo. Desta manera è
vsado en este pequeño librito, para que todo el
mundo lo vea y estime, me è atreuido a ponerlo
en manos de V. Excelencia, como en la cima y
copa del mas alto y soberano arbol que ay en la
guerta de nuestra España. Y no le parezca a na-
die nuevo llamar arboles a los hombres y muge-
res illustres, porque afsi los llama a ellos Dauid
en sus Psalmos, y a ellas la sagrada escriptura en
varios lugares, y aun el poner a Deuora famosa
y celebrada muger, juzgando debaxo de vna pal-
ma, fue dar a entender q̄ ella era otra no menos
vitoriosa y justiciera que la Palma, que siempre
fue hyeroglifico destas dos cosas. Que V. excelén-
cia sea vn preciofo y altissimo arbol, es cosa cla-
ra, pues en ella se hallan las dos cosas que hazen
a los arboles ser muy conocidos y estimados.
La vna es el fruto, por el qual como dixo el Se-
ñor se conoce el arbol. La otra es la fuerça dela
rayz y tronco de donde nace, porque si es grãde
y vitorisa arroja vn arbol muy alto y leuãtado.

Si miramos lo primero q̄ arbol a auido en nue-
tra España que aya lleuado tan colmado y pere-
grino fruto de tres hijos, cada vno de los quales
puede ennoblecer el arbol de la mas illustre ge-
neracion del mundo, los quales verdaderamen-
te se deuen llamar frutos de V. excelencia, pues
siempre los a criado con tan buena educacion,
tantas letras y excelentes virtudes, que ya no se
le puede dar a vno por valdon ser hijo de viuda,
pues los padres que con mayor sollicitud y cuy-
dado an criado los suyos, los pueden embiar a q̄
aprendan buenas y loables costumbres, y todas
las leyes de caualleria. Pues ya si vengo a tratar
de la rayz deste tan luzido arbol, quien podra
tratar el esfuerço y valentia de los señores desta
casa. Pues vn Giron, de su ropa tiene mas gala-
nas y enriquecidas las capas de muchos grandes
y principes, que los recamados y bordaduras
con que suelen atauirse? Quien los Maestres de
Calatraua? Quien los Vireyes, y aun los que es-
tuvieron a punto de ser los verdaderos Reyes de
Castilla? Quien tanto Duque, tanto Marques, tá-
to Conde, que a penas ay señor que para enno-
blecer su sayo no tenga vn Giron deste paño.
Y si tal es la rayz deste arbol, que mucho es que
la copa sea tan leuantada, y que puesto en sus ra-
mas este pequeño librito, sea de los mas vistosos
y bien

y bien recebidos de quantos auido. Lo qual tambien espero que serà en la estimacion de V. excelencia, porque en el hallarà mucho consuelo para los continuos desconuelos y trabajos de que a sido molesta da con tã temprana viudez y soledad, porque en todos tres discursos verà V. excelencia como no ay persona en el mundo que se pueda escapar de trabajar, porque en el primero verà como llama Dios a todos a cabar y trabajar en su viña. En el segũdo a arar y sembrar en su haza, porque despues que Dios combidò a nuestros primeros padres a que ganassen con sudor su pan, tambien quiso que con el mismo bebiesen su vino, dando a entender que el trabajar era el ordinario, y la ración de la casa de Dios, como lo es el pan y vino de la de los señores. Y porque no pensasse nadie que se podia escapar algun hombre del, por de alta guisa que fuesse, quiso que su mismo hijo hecho hombre padeciesse innumerables trabajos. Y assi en el vltimo discurso se ponen los que su Magestad padecio en su Cruz y muerte, donde le araron las espaldas, y le estruxaron como a razimo de uvas sin dexarle gota de sangre, para que desta manera se viesse que no vuo trabajo de labrança ni de vendimia, que no padeciesen aquellas espaldas diuinas, y viendo esto es imposible que

que V.exceléncia dexe de cōsolarfé en los suyos,
pues no pueden auer sido tan grandes que no
parezcan pequeños en respeto destos, y yo que-
darè gustosíssimo de auer seruido en algo a V.
excelencia, y ayudado con mi posible a que
se aligeren y desminuyan en algo los des-
consuelos q̄ V.excelencia a tenido,
a quien N.S.&c.

(*)



EXER



EXERCICIOS ES-
 pirituales para la Domi-
 nica in Septuages-
 sima

*Simile est Regnum Cælorum homini Pa-
 tri familias qui exijt primo mane condu-
 cere operarios in vineam suam.*

Matthai. 20.

(.3.)



VE NOVEDAD TAN
 grande es. esta que veo en nuestra Ma-
 dre la Iglesia, la que ayer estaua tan
 alegre y reguzijada. oy se muestra tan
 triste y llorosa, que no ay señal exte-
 rior con que pueda significarlo que
 no la muestre? Enluta sus paredes. cu-
 bre con velo triste y negro sus retablos, desnuda de los ri-
 cos ornamentos sus altares: no consiente en ellos color a-
 legre y vistosa. vistelos de negro. y como viuda no quiere
 oír câto de alegría. Ya no suenã las Alleluyas de la Iglesia

A. la

Exercicios espirituales

la gloria, el *Te Deum laudamus*, todas son lagrimas y suspiros congoxosos, significadores sin duda, de que representa algũ grande desastre, pues qual otro Iob dize: *Versa est in luctum in cythara mea. & organum meum in vocem fletuũ Iob*

Iob. 30. Asi q̃ la verdad, porq̃ lo es representa oy la Iglesia, y lo que es causa de tan grande luto y tristeza, es la cayda de nuestros primeros Padres, a quien su culpa derribò de aquel imperio y dignidad tan alta, en que Dios los puso al principio, la qual perdida y cayda nos causò tan grande daño q̃ no lo podemos desechar con cantos de alegria, como las caydas de otros Principes, que an desechado con el canto y musica de su vihuela, sus desastres y caydas miserables, como le acontecio a Gilimeris Rey de los Vandalos, a quien la fortuna soplò prosperamente en Africa, haziendo lo por mucho tiempo dichosissimo, con grandes victorias, y sobradas riquezas, mas mudandose el viento, y siendole contrario, lo vencio Belisario, capitan General de el Emperador Iustiniانو, y lo destronizò de su Reyno, y vencido se fue huyendo avnos montes de Numidia, donde despues pidio a los vezinos de vn lugar, que le diessen solas tres cosas. vn pan para comer, vna esponxa para enxugar las lagrimas, y vna vihuela para desechar el dolor y templar la tristeza que de tan gran perdida auia cobrado. Grande por cierto fue la cayda en que vn Rey apenas alcançaua vn pan y tenia tan a peligro la vida, que le era forzoso valerse de las sierras yertas y leuantadas, para saluar la miserable vida. Pero quien dirà que fue tan grãde, que no vuisse espõja para enxugar y detener las lagrimas, y vihuela, que pudiesse aplacar el sentimiẽto y adormecer el dolor que padecia su dueño? que dolores que buscan remedio, y donde no ay vihuela, la buscan para disminuir la pena, y regalar el sentido, y esponxa para enxugar las lagrimas, no es gran perdida, ni puede tener nõbre de tal. Mas la del Israelita, que perdio la ciudad santa, y se vee captiuo y ahrojado en Babyllonia, aunque se vea rodeado de vihuelas

vihuelasy citheras, que por tenerlas a mano parece q̄ le combidan a que cō su armonia y suavidad templara el doloroso accidente que lo aquexaua, las cuelga de los sauzes, y con las corrientes de sus ojos, haze que crezcan mas las de los rios. Esta si es perdida, y puede dezir con razon lo q̄ Iob, *Cytbara nostra versa est in luctum*. Pero sobre todas las perdidas y caydas, la mas defastrada y lamentable, y la q̄ mas conuirtio en llanto la cithera de la alegria de el mūdo, fue la cayda de nuestros primeros padres, a quien derribò el Demonio de la mas alta cumbre q̄ jamas a tenido hombre, cō la qual, no solo cayo el, sino todo el genero humano, para cuyo remedio fue menester, q̄ muriera el hijo de Dios en quanto hombre, y junto con ello nosotros, de libres que fueros y descansados, gozando vna vida alegre venimos a quedar obligados a penas y trabajos, lagrimas y lamentos.

Vna cosa dizen los auētores, que si fuesse verdad (desfelles a ellos desto la fē que merecen) diria claramente que tal quedò el mundo, por el pecado de nuestros primeros padtes, y que males causaron ellos, por los quales tam bien se verà con quanta razon, siempre que se nos representaren, nos es forçoso llorar amargamente, y conuertir en triste lamentò la musica del organo, y de la Cithara de nuestros placeres. Ay vna isla llamada Zeylanda, en el Mar Indico, a quien Ptholomeo llamo Promontorio de Coro, en medio de aquesta isla ay vn monte leuātadissimo, ceñido todo de vnas lagunas, cuya agua jamas se seca, en la cima y cumbre de aqueste monte, se le uanta vn collado mas alto, de el qual por diuersas partes estan manando muchos ojos de agua, y encima està vna piedra grāde de perdenal, en la que està impressa y sellada la plāta de vn pie, vestigio harto raro y marauilloso, y està persuadidos, todos los moradores de aquel cōtorno, q̄ la seña y pisada que alli està, fue de nuestro primero pa-

Exercicios e spirituales

dre Adam, y que desde alli lo lleuo Dios al cielo. Confirman esta su opinion con que juntò a esta Piramide tan estraña y prodigiosa estaua vn pequeño Tèplo donde estauã dos sepuleros peregrinos y raros en la forma y hechura, en los cuales dicen ellos q̄ estan enterrados Adam y Eua, y es tan fragosso este lugar que los q̄ quieren subir alla no puedê de ninguna manera, sino es cõ escalas, o con algunos ramales de cadenas, que para el efecto estan clauados, Asi lo dize Oforio libro 4. rerum. Em. y Theatrum vitæ humanæ libro. 1. volumine 2. si estos quisieron dezir, que en realidad de verdad estaua alli sepultado Adam, es contra la comun opinion de los santos, los mas de los cuales dixerõ que la calauera de Adam, estuuõ sepultada en el monte Caluario, en el mismo lugar, donde Christo por satisfazer su pecado fue crucificado, mas si quisieron dezir que aquel era vn Geroglifico, y vna Emblema que representaua bien, lo que Adam causò despues que puso los pies en el mundo, los rastros y pisadas que en el dexò las defuèturas que con ellas causò en el mundo, realmente auia dicho vna cosa agudissima, y auian leuantado vna piramide, mejor que la que en sus Tumulos fabricaron los Reyes de Egypto. Porque si por vna parte miramos la pisada sellada en el pedernal, que otra cosa quisieron significar sino el modo, como el Demonio auia engañado a nuestros primeros padres, y lo que de alli resultò?

Para inteligencia desto se à de notar, que cada vno parece que dexa señalado en esta vida, vn vestigio, y vna pisada de los passos en que anduuõ, por cuyo rastro se saca el empleo de su vida, y el bien, o mal en que la gastò. Dixerõ los malos y rematados, nuestra vida se passa sin dexar rastro como la nuue, que en pasando queda el Cielo raso y escombrado, sin que se vea por donde pasan. *Transiit vita nostra tanquam vestigium nubis, & sicut nebula dissoluetur, quæ fugata est a Radijs Solis.* Pues no a de ser
asi

Oforio li.
4. rerum
em. y The
atrum vi-
tæ huma-
næ lib. 1.
volu. 23.

Sap. 2.

para la D. in Septuagesima. 3

asi dezian ellos: *Nillū pratum sit, quod non per trāseat lux* Sapiē. 2.
auria nostra, ubi; relinquamus signa letitię nostrę. Sapiē.
2. dexemos sellados nuestros passos, para q̄ se conozca por
donde anduimos. Pues sepamos a donde imprimistis vue
stros passos? sabeys donde? en los prados, en los vergeles,
en los banquetes. en los vinos regalados, en la sensualidad
y torpeza, biē se echa de ver por los passos el empleo de
vuestra vida. Diferētemente acontecio, quando Christo
Redemptor nūestro, subio al cielo, que segun es tradicion
de nūestra Iglesia sagrada, dexò selladas las plātas en el mō
te Oliuete, no quiriendo dexar este rastro en el Tabor, ni
en otros sagrados montes, sino en aquel donde se produ
zian aquellos arboles, que eran simbolo de la misericordia
desterradores de las tinieblas, salud de los heridos, y neces
sitados. Con lo qual daua a entender, que la ocupacion, y
exercicios de aquellos passos sacrosantos auia sido en alū
brar nuestra ignorancia, vngir y curar nuestras heridas, y
ultimamēte hazer aquella misericordia general de nuestra
Redempcion. De aquí pues podemos yr filosofando, que
fue lo que Adam dexò en el mūdo, por auer puesto, en el
los pies, y de q̄ manera lo dexò. Cosa ingeniosa es dexar A
dam la planta de su pie en vn pedernal, no en el arena, si
no en piedra, y no en qualquier piedra, que pudiera ser en
vn canto, ò en vn marmol, sino en vn pedernal, porq̄ con
ninguna cosa se declaraua mas al viuo, lo que pasó en el
Parayso, y lo q̄ oy ay en el mundo. Para emprender vn grā
fuego con gran facilidad, bastan tres cosas: vn eslabō, vn
pedernal, y vn poco de yesca. estas tres cosas vuo en la cul
pa de nuestros primeros Padres. El demonio fue el eslabō
que con los golpes de la tentaciō comēçò a querer sacar
fuego, con que abrasò todo el mundo, del coraçō y volū
tad de Eua (q̄ por auer ella sido fabricada de hueſso, y mas
rezia materia que el hombre, auia de ser el pedernal mas fir
me, mas cō los golpes de los engaños, y persuasiones dia
bolicas) saltò la centella del consentimiēto, el qual en reali
dad

Exercicios espirituales

dad verdad hiziera poco al caso para abrasar todo el genero humano sino consstiera Adam, y se emprendiera en el fuego, mas como a quien en lugar de la costilla auia pu esto carne sola, con el amor que a su muger tuuo, por no entristecella, facilmente se hizo vna yesca, y el fuego se emprendio en el, con lo qual se encendio la llama con que todos venimos a quedar hechos ceniza en la muerte, y abrafados con su pecado. Y porque aunque Eua y el demonio quisieran, si Adam no cōsintiera cō ellos, no quedaramos destruydos, fue cosa muy ingeniosa, que en el pedernal, q̄ era el Geroglifico, donde se representaua los que interuieron en nuestro daño, solo se pusiessē la plāta de Adam, estampada, porque a solo el le dieron como a cabeça la justicia origiual, para que la gozaramos todos, porque en el estauamos, ycd que lindo Geroglifico es este.

Y no es menos artificioso el mōte aspero, en cuyo llano todos son valles de agua, procedidos de los ojos de tantas fuētes, como tenia aquella peña asperissima, si cō esto quisieron dezir, q̄ el mundo quedaua hecho vn valle de lagrimas, como lo dize la Iglesia, que los hijos de Eua estā gimiendo y llorando en este valle de lagrimas. *Exules filij Eue ad te suspiramus, gementes & flentes in hac lacrimarū valle.* Porque ay tantas razones para llorar, que no daremos la buelta en este monte y maquina de el mundo, a dō de no hallemos ojos hechos fuentes para llorar. Y porque concluyamos con esto, si quisieran dezir que aquel rigor, y aspereza de peñas inaccesibles, desde cuya cumbre dizen ellos, que se fue bolando Adam al cielo, era la dificultad de trabajos, penitencia, y asperezas, por donde se a de caminar al cielo, despues que pecò Adam, y como va, no ay subir alla por Parayfos de deleytes, sino por peñas fragosas que desuellan y hieran, que cosa se podia auer dicho mas verdadera. Mas si ellos no quisieron dezir esto, o no lo entendieron, la verdad es que el mundo
por

para la D. in septuagesima. 4

por el pecado de Adam quedò perdido, el Demonio hē cho vn perpetuo eslabon, que està golpeando en nuestros coraçones, donde si la humedad de la gracia no humedece la yesca de nuestras malas inclinaciones, el *Fomes peccati* es vna yesca, en que facilissimamente se encienden las tentaciones, aunque los hombres sean a su parecer pedernales, de lo qual muchas vezes por querer ellos, se emprenden fuegos, que abrasan no solamente los cuerpos, pero las almas. El mundo està hecho vn valle de lagrimas, pues no ay santo, ni pecador, alto, ni baxo, rico ni pobre, viejo ni moço, que no tenga algo por que llorar, y quando no viera otra cosa mas que ver, que aspero es el camino del cielo, para la carne y sangre, pudiendo antes del pecado ser tan facil, auia tanta materia para llorar, que el mundo auia de estar hecho vna laguna. Pues si en estos dias, se representa la cayda y pecado, de nuestros primeros Padres, y el daño que en todos los hombres hizieron, no es razon por cierto que ayz musicas, ni alegrias. Si de aquella pequeña centella se abrasà el mundo, si del gusto que recibieron los ojos de Eua, salen tantas lagrimas de los nuestros, q̄ marauilla es, que *Cybara nostra versa sit in lactum*, que no son los males de la cayda de Adam, como la cayda del Rey Africano, que diximos que podia mitigarse con musica de vihuela, antes en tan grande llanto, es importuna y enfadosa la musica. *Musica in luctu importuna narratio*. Cubran pues, cubranse los altars, enlutense los templos, no fuenen los organos, enmudezca la voz de Cantico, y Al eluya, y pues estos daños duran mientras durare el mundo, el qual dà la buelta por el numero de los dias que son siete, y de las edades, que son otras tantas dure el sentimiento y lagrimas desde oy, que es septuagesima hasta la Pascua, porque el numero de siete, significa toda la duracion de el tiempo que se continua con los dias de la semana, que son siete, despues de el qual, vendran las Alleluyas, y alegrias de la Pas-

Exercicios espirituales

Pascua, de que gozaremos en el dia de la resurreccion, en cuerpo y alma, en cuya significacion se doblan las Alelu-
yas. Pero mientras no viene este tiempo, no lo es de alegria perfecta, ni menos de descanso, porque si nos queda vna
cuesta tan áspera que subir, como la que auemos dicho, q̄
nos dexò Adã, menester es trabajar y sudar, no como quie-
ra, sino como caudadores lo qual viendo la misericordia, y
piedad de nuestro Padre Dios, para que nos habituáramos
al trabajo, y supieramos agarrarnos bien de la peña, quan-
do subiésemos, plantò vna viña, y quiso que fuésemos los
cabadores y trabajadores della, con lo qual se nos harian
faciles los trabajos, y a esto nos llama oy en el Euangelio,
el qual dize: *Exijt primo mane. &c.*

Auiendo Dios estado eternos años sin salir de si, acordò
por su diuino consejo, de fabricar este mundo, cõ to la la
belleza y apostura que oy vemos, y en el al hombre, para q̄
le cultiuasse, y labrassè, no con el arado, ò açada, sino su fin
fue, emplearlo en la labrança de su alma, en labor de la ra-
zon de la justicia, por la Fè, que fue siẽpre fundamento de
la Iglesia, por la Esperança y Caridad, porq̄ esta es como
dize san Pablo, vinculo de perfeccion. Luego hizo Dios
su pacto y conuenencia con el hombre, porque esto es la
naturaleza de la liberalidad de Dios, q̄ assi como todas las
cosas, no obran sino por seguir su fin, assi el libre aluedrio
no puede exercitarse en las obras virtuosas, por el trabajo,
y dificultad q̄ tienen anexo, sino por el premio q̄ se deuè à
la virtud, y este es el sentido de S. Pablo. *Iustus ex fidei vi-*
uis. Hereges son los que dãn por sentido, que sola la Fè basta
para hazer al hombre justo, antes la Fè sin obras serà causa
de mayor acusaciõ el dia del juyzio porq̄ *seruus qui cogno-*

Luce. 12 *scit uoluntatẽ Dñi sui & non facit secundũ uoluntatem eius.*
vapulauit multis, sino el sentido es, q̄ el justo con la esperã
ça del premio que la Fè le pone, se sustenta y esfuerça para
durar en las obras de justicia, y esse es discurso q̄ haze S. Pa-

Hebr. 11 blo, ad Hebr. 11. quando dize: *Est autem fides sperandarum*
rerum

para la D. in septuagesima. 5

rerum substantia, argumentum non apparentium. y luego vâ
discurriendo por todos los santos, Abel, Abraham, &c. que
por la Fè tenian que auia vn Dios remunerador de la vir-
tud, y por esso se auentajaron en ella. Por esso pues dize:
Conuentione facta ex denario diurno, que es la Imagen don-
de està esculpido el retrato Real que fue vn geroglifico de
la Gloria y bienauenturança que es la paga de los traba-
jadores, donde se vè Dios, que es el rostro que està impresso
en la moneda. Luego fue llamâdo Dios por edades, lo qual
se à de entender, porque hazia particulares beneficios, y
llamamientos en algunas edades mas que en otras. aũque
nunca jamas dexò en todo tiempo y edad, de llamar cõ sus
llamamiẽtos generales, q̃ esso es aquello, *Ego sto. ad ostium* *Apo. 3.*
& pulso. Por lo qual, mas le auia de comparar a vn hõbre
que està en la plaça, esperando obreros, que no al que sale
de quando en quando. Pero porque aqui no hablamos de
los llamamientos generales, sino de algunos especiales, y
mas señalados que hizo en cada edad, por esso se dize que
salio a diferentes horas, esto es à diferẽtes edades, pero en
todas promete jornal, y no solo esso, sino dà fuerças para
merecerlo con nuestro trabajo, quiero dezir, nos dà gracia
para que podamos hazer fruto, porque a nuestras obras,
de su linage les viene no ser merecedoras del cielo. *Non* *Ad Ro. 8.*
sunt cõdignæ passionis huius sæculi, &c. Nuestras obras son
vna cosa tassada y finita, la Gloria y bienauenturança es v-
na cosa finita, así porque Dios en cuya visiõ ella cõsiste, es
objeto infinito, como porque dura eternidad infinita, co-
mo tambien porque dà en alguna manera ser infinito, q̃
es ser hijo de Dios, y por esso si Dios no nos diese la Fè, q̃
es conocimiento sobrenatural, y la gracia por donde nos
adopta por hijos suyos, no podríamos labrar su viña, ni
cultuar la justicia porque nuestras obras no tendrían en
su acatamiento valor para hazer nos justos.

Salio pues à diuerfas horas, a llamar, a diuersos tiempos,
de la manera que auemos declarado, aunque siempre llama
y ale

Exercicios espirituales

y ase de notar, q̄ con los de la hora de tercia no hizo cōcierto, sino solo les dixo: *Ite & vos in vineam & quod iustum fuerit dabo vobis*, porque ya era passada vna parte del dia, que seria como a las nueue de aora, y por esso la tassa y precio del denario diurno, no auia entonces lugar, y así auia de auer nueua conuencion, y por esso les dixo: *Quod iustum fuerit dabo vobis*. Como trabajaredes os pagaré. Salio despues a la hora de sexta nona y vndecima. La hora de sexta es a medio dia, que es quando mas a la clara tratò cō Abraham de las cosas de la Fè, y alli vuo expreso cōtrato y conuencion, de que de su linage auia de nacer el Mesias. La hora de nona, fue, quando llamò a Moysen, y a los de el pueblo captiuo, y los traxo a la tierra de Promission, para que cultiuaran su viña. La hora de las onze que era a puesta de Sol, fue la venida del Mesias, quando llamò a los Gentiles, donde se à de yr viendo como la misericordia diuina se fue descubriendo sobre su justicia, porque la primera cōuencion de la mañana fue justicia que a quien trabajara todo el dia, le dieran el denario diurno, mas ya desde la ora de tercia comiença la misericordia, q̄ no era toda justicia, que el que holgò parte del dia le acogiesse nadie en su labor, y así alli ay gracia de parte de quiẽ lo acogio. A la hora de sexta vuo mas gracia y menos justicia, y a la hora de nona, mucha mas gracia, mas a las onze, que fue ala noche parece que soltò la fuente de su misericordia, y a si dize S. Pablo para exagerar la misericordia q̄ Dios vfo cō su venida ad Ephes. 2. *Deus autem qui diues est in misericordia propter nimiam Charitatem suã qua dilexit nos, & cum essemus mortui peccatis conuiuificauit nos in Christo, cuius gratia estis saluari*. Donde se verà quanta misericordia fue llamar a los que estauan, no solo ociosos sino muertos. *Cum essetis mortui peccatis*, y así a esto reprehendio, diziendo: *Quid hic statis tota die occiosi*. Y aunque es verdad que vuo escusa, fue falsa, que bien se sabe que aun entre los Gentiles, vuo llamamientos, y hombres que viuieron justamente, a-

Ad Epb. 2

lúbra

lúbrados cō la gracia diuina, como vn Iob, vn Melchisedech, y otros que viuiērō en tiēpo de la ley de naturaleza. Finalmente, por acortar, acabado el trabajo, comēço a pagar por manos de su procurador, desde los vltimos, pagādo muy al reues de como los obreros pensauan, de donde vuo embidias y murmuraciones, porq̄ como los Iudios estauan en aquel error, de que el cielo se daua por antigüedad, pensaron q̄ como ellos eran descendientes de Abrahā a quien primero fue hecha la promessa, ellos primero auia de ser premiados, por esso no murmurarō de los de la hora de tertia, sexta, y nona, que eran los de su linage, sino de los de las onze, porque entendieron que eran los Gētiles, lo qual el vulgo y gente indocta de los Hebreos, abraçada de embidia, lleuaua muy mal, a los quales respōdio el Procurador de la viña que era Christo. *Amice non facio tibi injuriam. an oculus tuus nequam est, id est inuidus, quia ego bonus sum. i. liberalis?* yo no te hago injusticia, pues te doy lo q̄ concertē contigo, si cō estotros vō de liberalidad no tienes porq̄ embidiarlo ni quexarte, q̄ esto procedē de mi bondad, y misericordia. Aquí se verā la diferencia entre la justicia, y misericordia que Dios vsō con estos dos pueblos, cuyo argumento sigue S. Pablo en la Epistola. *i. 5. Di- Ad Rom. co Christum Iesum ministrum fuisse circumcisionis propter veritatem Dei ad confirmandas promissiones patrum gentes autē super misericordia honorare Deum.* Al pueblo de Israel guardole Dios el pacto y verdad de la promessa que les auia hecho, embiādoles el Mesias, mas a los Gētiles, se lo embiō su auer se lo prometido, por soya su misericordia: por lo qual fueron mas auentajados los Gētiles, pues viniendo tarde al conocimiento de Dios, se auentajarō. y los Iudios por la falta de su fē se quedaron fuera, tenidos por los postreros en todas las naciones del mundo. Esta es la letra de el Euangelio, aunque otros le entienden diferentemente, pero esta es la mas comun.

Y de aquí viēdo que desta manera Hamō Dios a su conocimiento

Exercicios espirituales

cimiento al mundo mayor, vienē a filosofar lo mismo en los llamamientos que haze Dios en este mundo menor, q̄ es el hombre, al qual desde la mañana, que es la primera edad, llama el Señor para que trabaje en la labor y cultura de su alma, y reparten las edades de la vida humana en la mocedad, la virilidad, la senectud, la decrepita, hasta el ultimo punto que espira vn hombre, porque siempre llama Dios, y por ser esta muy prouechosa materia, auiendo tratado de la primera, tambien tratarè de la segunda.

DIXIT IESVS DISCIPVLIS SVIS

Parabolam hanc.

CASSI Todos los santos y Doctores que tratan estas Parabolas de Christo, preguntan que es la causa, que Christo Redemptor nuestro, predicaua siempre con Parabolas. *Et sine parabolis non loquebatur ad turbas.* Y aunque desto dan muchas razones, sin duda la principal es la que dio el mismo Señor, al qual como se verà en la Parabola del Domingo q̄ viene, dixerō los dicipulos q̄ les declarase aq̄lla Parabola. *Interrogabant autē discipuli eius quæ esset hæc Parabola.* Luc. 8. A los quales respōdio el Señor. *Vobis datū est nosse mysteriū regni Dei. ceteris autē in parabolis vidētes nō videant & audiētes nō intelligant.* No todos los oyentes tienen vna misma capacidad, a los prouectos, y mas enseñados como vosotros se les an de dezir los misterios mas claros, pero al vulgo y gente ignorante, se les an de dezir mas disfraçado y con reboço de palabras, porq̄ esta es prudēcia del Predicador. Y esta sin duda es la principal causa de hablar Christo Redemptor nuestro diferentemēte, con vnos que cō otros. Y esto an hecho los grandes, y primeros Predicadores de la Iglesia, como lo hizo el gran Apostol S. Pablo. 2. Corinth. 2. *Sapientiam loquimur inter perfectos.* Pero despues quando hablaua con la gēte pequena abaxaua el estilo, o encubria el misterio, porque no tenia fuerça para tãta grãdza, y asiles daua leche como a niõs,

para la D. in septuagesima. 7

ños, que porque no puede comer el bocado duro, se lo dá de tal manera dispuesto en ella, q̄ lo pueden beber, y así *Corint. 3.*
dize, *Tāquam paruulis in Christo lac potū dedi vobis non escam.* Porque desto dexò Dios muchos retratos y rasguños en las sagradas letras, en las quales los misterios diuinos, vnas vezes se llaman pan y comida, otras se llama bebida, de lo primero, *Mittam eis famem non panis sed au-* *Amor. 8.*
diendi Verbum Dei, y lo que dixo en el Euangelio Christo, *Nō in solo pane viuit homo sed in omni Verbo quod procedit de ore Dei.* Dōde se vè como a las palabras diuinas, q̄ cōtinen los misterios y Sacramentos de Dios, las llaman pan y comida. Que tambien las llamen bebida y agua, vèse claro en la piatica que Christo tuuo cò la Samaritana, donde tratãdo de sus misterios los cõparò al agua, *Qui biberit ex* *Ioan. 4.*
hac aqua, non sitiet iterū. Supuesto esto se hallarã en la sagrada escriptura marauillosos secretos, de el modo y manera q̄ an de tener los predicadores, en distribuyr los misterios diuinos entre sus oyentes, porque es el pan de la doctrina diuina, como aquellos panes que se pusieron en las mesas que Abraham y Loth, pusieron a los Angeles, quando cada vno los cõbidò en su casa. Entre los quales ay vna diferencia marauillosa. que el pan q̄ se puso en la mesa de Abraham, fue hecho de cierta parte, de la harina q̄ llama la sagrada escriptura Similia, que es la segūda parte de la harina, porq̄ la primera que llama el Latino *Pollem* es *barina*, tan subtil y sin sustento pero la segunda que llama mos Simila q̄ es cierta manera de a cemite o semola, es la mas fuerte, porque se haze de la medula y coraçon del trigo, y así tiene mas nutrimento y es pan de mas sustancia. Desta harina se hazian los panes de la proposiciõ, que por ser desta harina que es el coraçon del trigo, y la q̄ realmente està escondida entre el ostecho y entre la flor de la harina se llamauan, *abscondito*, paues escõdidos así los llamauan los Hebreos. Deste pan fue pues el que puso en la mesa Abraham, quando los Angeles fueron sus cõbidados.

Mas

Exercicios spirituales

Mas quando habla del pan que puso Loth en su mesa para los mismos convidados, no le dize que fue pan desta harina particular, sino de la comun, q̄ lleuaua de todo. Lo qual fue segun dize Origenes homi. 13. in caput 23. Leui. vnGe
Origenes homi. 13. in caput. 23. Leni. rog' iphico famoso, con que Dios quiso que se significasse la diuersidad de misterios, que se auian de tratar en casa de Abraham, de la que se auia de tratar en casa de Loth, que c'aro está que no fue descuydo de Loth, que era muy mirado, y enseñado en la casa de Abraham, y sabia q̄ aquel pan era mas regalado y estimado ni tan poco lo haria de corteidad, o pobreza, porque no solamente era rico sino muy franco y liberal. Fue pues caso misterioso, para significar que la doctrina y misterios, que reuelaron los Angeles en las casas de aquellos dos santos varones, erã muy semejantes al pan de los misterios y palabras diuinas, q̄ se auian de descubrir en casa de Abrahã y en casa de Loth, los quales auia de ser proporcionados a la capacidad y talẽto de cada vno. En casa de Abraham auia de tratar los Angeles misterios escondidos y profundos, de el hijo que auia de tener Sarra, de quien auia de nacer el Mesiã sin que estoruasse a esto la vejez y la esterilidad de sus padres, despues auian de comunicar con Abrahã de las causas dela destruycion de Sodoma, auia de regatear con el sobre su perdon, entãto mas quanto. Estos no eran misterios llanos ni de la flor de la harina, ni de los viles y baxos como afrecho, sino de los interiores y archañisimos del coraçõ del trigo de semola, a quiẽ se hazian los panes escondidos y misteriosos. Mas en casa de Loth no se reuelarõ misterios tã altas cosas comunes se tratarõ, como era el castigo de aq̄lla ciudad, y el persuadirles a q̄ saliesse prestamẽte della, y asì como erã comunes los misterios q̄ los Angeles le dierõ a comer a el, fuerõ tãbiẽ comunes los panes q̄ a ellos les pusierõ. Si preguntamos a los Angeles, porque no tratan en casa de Loth, la alteza y profundidad de los misterios, q̄ en casa de Abrahã? respõderàn q̄ no tiene Loth el calor para digerir la comida que

da q̄ se pone ē casa d'Abrahā. No tiene Loth la santidad de Abrahā, ni es persona a quiē se an de descubrir tā grādes secretos, q̄ no estā tā enseñado en los misterios diuinos, y así no le an de dezir cosas tā hōdas: a Abrahā si, q̄es perfectissimo, y tiene grā estomago para digerir esse mājor y grā capacidad para entēder los misterios diuinos. Esto pues dize Orig. es. lo q̄ deue hazer el Predicador. y enseñador Euāgelico, cō la palabra diuina. sus palabras son estas. *Omnis sermo Dei panis est. sed est differētia in panibus. est enim aliquis sermo qui ad cōmunē proferri possit auditū, est verò alius qui secreta cōtineat. & c. Iste solus Sacerdotibus sequestratus est. & filijs Aarō eterno munere cōdonatus.* Y a proposito de esto, trae luego la historia de Abrahā y Loth q̄ auemos referido cuyas palabras son estas. *Refertur in Genesi quod Abrahā angelos suscepit hospitio, similiter autē & Loth. Sed Abrahā qui meritis præcellerat, panes ex simila apposuisse describitur, quos occultos ac recōditos nominauit. Loth vero eo quod nō quod nō habuit simillā ex farina. panes hospitibus apposuisse nō quod ita pauper esset, & nō habuerit simillā qui ditissimus nō inferior in facultatib⁹ patris scribitur. sed vtriusq̄ meritorū differētia per hæc designatur inditia, quod is qui de cui erāt a Dño misteria reuelāda, & ad quē dicebatur nō celabo a puero meo Abrahā quod facturus sū, qui imbuēdus erat, & docēd⁹ de occultis & peccatis Dei, ille panes ex simila scribitur habuisse, ille verò ad quē nihil Sacramēti deferabatur, sed ratio presentis salutis & vitæ. panes cōmunes ex sola farina scribitur habuisse cōfectos, & tu ergo si habes sciētīā secretorum, & c. potes sciētēter cautequedifferere, panes ex simila offers Dño si vero cōmunib⁹ vteris ad populū monitis, et moralē tātū modo locū tractas, qui ad ōnes pertinet, cōmunē te obtulisse noueris panē. Delo dicho se vè, como cōforine a la capacidad d' los oyētes, se a d' disponer la reuelaciō d' los misterios, a nos claros, a otros reboçados, porq̄ no todo pan es para todos.*

Esta misma doctrina enseñaron los santos, quando dixeron que tambien la palabra diuina era beuida, y así como
 el agua

Exercicios espirituales

el agua ò vino se à de echar en los vasos, conforme a la capacidad qellos tienen, así los misterios diuinos se an de yr acomodando a los sujetos. Desto hallò vna gajana simi-
litud el Glorioso san Gregorio, libro 17. Mor. cap. 14. El
S. Grego. lib. 17. qual nos adierte de la diferencia de vasos que auia en el
Mor. ca. 14. tēplo, vnos de los quales teniã la hechura tan diferente de
los otros que en nada conuenian, porque vnos eran como
garrafas, o redomas, estos se llaman Phialas, el cuello de las
quales era muy largo y angosto, pero su capacidad era an-
cha, y cabia en ella mucho. Otros eran vnos vasos pequeñi-
tos y anchos de boca, que se llamauan Cyathi, en los qua-
les cabia poca bebida. Y claro està que el que auia de echar
el vino, o el agua en estos vasos, auia de proceder diferēte-
mente con los vnos que con los otros, porque en la garra-
fa auia de hazer hilo muy delgado para echarlo, y podia
largamente darle mucha bebida, pero en el otro vaso pe-
ño no era menester tãta delgadeza, para derramar el vino
fino con facilidad darlo pues auia de ser poco y tenia el
cuello ancho. Así ay diferētes sujetos y oyētes, vnos tie-
nē gran capacidad, puedē percebir las subtilidades y delga-
dezas, y así a ellos se les puedē y deue comunicar, aunque
con gran tiento, y como quien echavino por cuello de gar-
rafa, gota a gota, y haziendo vn hilo muy delgado, pero al
vulgo à de ser poco, y claro, sin descubrirles los hōdos mis-
terios, contentandose con dezirles moralidades, y cosas pa-
ra su prouecho. las palabras del santo son estas. *Debet enim
subtiliter is qui docet prospicere, ne plus prædicet, quã ab au-
diēte capiatur, debet enim ad infirmitatē audiētū, semetipsū
contrahēdo descendere, ne dū paruis sublimia, & id circò non
profutura loquitur, se magis curet ostēdere quã auditoribus
pro desse. Iubente autē Dño non solū Phiala ad mēsa taberna-
culi, sed etiã Cyathi, preparātur, quid nã per phialas, nisi larga
predicatio? quid vero per cyathos, nisi minima de Deo locutio
designatur? quia videlicet in doctrina sacri eloquij. Nō solū
I. Cor. 3. sūt exhibēda magna sed etiã parua. Sic Pau. I. Cor. 3. nō potui
loqui*

para la D. in septuagesima. 9

loqui vobis que si spiritualibus sed quasi carnalibus. &c. Que en los secretos diuinos no puedē ni deue entrar todos, ni el esposo a todas las dōzeilas que le seguiā, entrò dētro en el secreto dōde estaua el vino precioso, aunq̄ es verdad q̄ muchas le figuierō porq̄ al olor de sus vnguentos preciosos corrierō muchas almas. Como se dize Cantico. 1. *Post te curremus in odorem vnguentorum tuorum.* Con todo esto aunque eran muchas las que venian con la esposa, sola ella fue la que entrò a ver las riquezas que tenia en sus alazenas, *Introduxit me rex in cellaria sua.* Y despues Cantico. 2. *Introduxit me in cellam vinariam.* Y es cosa muy de notar, q̄ pudiēdo sacarle en vn vaso de vino lo que bastaua para embriagar la, no quiso sino entrarla alla dētro, dōde estauā los vasos de tan gran capacidad como suele auer en las bodegas, al menor de los quales, por gran bebedor que vn hōbre sea, es imposible poder agotarlo quāto mas todos. En lo qual le quiso dezir, que a los secretos de Dios, no entrarian, sino algunos muy particulares y auentajados, y a estos vn solo trago les bastaua, sin que por mas capacidad que tuuiesē, pensassen que podian, no solo agotar vasijas tā inmensas, pero ni aun destaparlas, porque con solo vn trago quedarian embriagados. Y aun si se nota, se verà vna cosa, que la Esposa dize q̄ la entrò el Esposo en su bodega. *Introduxit me in cellam vinariam.* Mas no dize que le dio a beber del vino, porq̄ solo con el olor le bastaua, sin que se descubricran aquellos profundos vasos, llenos de licor diuino. Ento do lo qual, no quiso dezir otra cosa, sino q̄ los grandes misterios, y secretos altos de Dios, no se an de comunicar de vna misma manera a todos, aunque todos sean de aquellos que corren en seguimiento del Esposo. Vnos se an de que daraca fuera otros an de entrar mas adētro, a vnos se les à de dar pan de Semola a otros de la harina comun: a vnos por ser vasos como garrasas, de cuello angosto y estrecho, se les à de echar el licor con mas subtileza, a otros con me-

Cantic. 1.

Cantic. 2.

B

nos

Exercicios espirituales

nos, porq̄ tienē menos capacidad, y son como vasos comunes. Pero preguntará alguno, porq̄ causa Señor, no se reuelá a todos los misterios y lecretos diuinos igualmente, y por que aun a ellos muy auentajados, y que entran en el secreto, y en el santa Santorum, les poneis tantos velos, y cortinas delante, para que no veã. que aun a penas tienen ojos, para ver alguna cosa? a esto responde, que vna de las razones porque Dios vsa esto con nosotros, es en pena del pecado de nuestros primeros Padres, de quiē senos pegò como a hijos vn apetito de curiosidad, y de querer penetrar y cõprehender con curiosidad demasiada, los lecretos diuinos y el orden y desposicion de su gouierno, y prouidẽcia. siẽdo el ingenio humano, vn pequeño hoyuelo en quiē presumiesse vno vanamente encerrar el inmeño pielago del mar, como se lo significò a nuestro Padre S. Augustin, en aquella visio del niño que le aparecio a la orilla del Mar, todo lo qual eramos de nuestro primer Padre, a quiē su aduersario començò a queret derribar, por este vano apetito de curiosidad, y de saber demasiadamente, y así le preguntò, *Cur precepit Deus vt nõ comederetur?* Es posible q̄ soys tan ignorantes y enemigos de saber, q̄ no aueys querido inuestigar vna curiosidad tan grande, como saber la causa porq̄ Dios os à prohibido vna fruta, que es la mejor q̄ ay en este Parayso? pues si vosotros no lo aueys querido saber yo os lo quiero dezir. La causa es, porq̄ no quiere Dios que sepays como el, que es vna grandeza tã grande, que no os la à querido comunicar, *Eritis sicut discipulos bonũ & malũ.* No veys como soplo el desseo de saber curiosidades, y secretos de Dios y como por alli lo derribò y destruyò? Así dize Dios, tan amigos soys de saber demasiadamente, y de q̄rer cõ vros ojos flacos, ver la claridad y resplandecia de mis misterios? essa es grã soberuia, aprẽdida, del q̄ del cielo cayò por pura soberuia, pues para q̄ os humilleis quedareys ignorãtes, y solos aq̄llos sabrá a quiē yo reuelare los misterios, cõ les quales procederè muy diferente, declarando a

vros

Cant. 3.

Do Euarie
para la D. in septuagesima. 10

vnos más y a otros menos conforme su capacidad, pero aú de tal manera, q̄ aú los muy allegados míos, q̄ son los sacerdotes. q̄ comunicã conmigo mas en particular. quãdo è trarè en el secreto de mi S. sãctorú: a dõde parece q̄ an de ver mas particularidades de mi, quiero q̄ lieue cubiertos los ojos, porq̄ no piẽse q̄ los ojos de la lúbre natural yã su corto entèdimiẽto, an de ser poãrosos para ver alguna cosa de mis secretos. Y esta fue la razõ. porq̄ lleuaua el Sacerdote vn incensario en la mano, en el qual auia de echar tãto humo, que siruiesse de velo y cortina. que se interpusiesse entre Dios y sus ojos, y juntamente cõ esto, auia de entrar descalço, dando a entender, q̄ la razõ natural y la lumbrè de sus ojos, confessauan, que cedian de su derecho y se dauan por vencidas, confessando su ignorãcia. para poder entender los misterios diuinos. si el Señor no se los reuelaua, lo qual era vn acto de humildad, cõ que detestauan de la soberuia a que el demonio auia inducido a los hombres haziẽdolos curiosos y desseosos de saber demasiadamente los secretos de Dios, lo qual era vn atreuimiẽto soberuio.

De aqui nacio que los Gentiles, hurtando de las ceremonias de los Hebreos, hizieron q̄ los Sacerdotes de sus Idolos, cubriessen con vn velo los rostros, y se descalçassẽ quãdo sacrificauan. Por esso le acõsejõ el otro adiuino a Eneas Eneyd. 3. que quando sacrificasse despues de hecha su Ciudad. se cubriessẽ con vn velo de purpura la cabeça.

Et positis Aris iam vota in litore solues,

Purpureo velare comas ad opertus amictu.

Y assi a todos los antiguos Dioses sacrificauã cubierta la cabeça. sino era a Saturno. como lo dize Macrobius. Y llegò atã esto, q̄ quãdo lisongeauã a vn Emperador Romano, dãdole titulos diuinos, cada vez q̄ le habluã se cubriã los rostros, como dize Sueton. el qual dio en adorar a C. Cesar como a Dios y jmas se atreuia a hablarle, sin lleuar cubierto el rostro, assi lo dize: *Primus C. Cesarẽ adorari v̄ Deũ instituit, cum reuersus ex Syria, non aliter ad ire ausus esset.*

Do Coll. do unoy B 2

quãdo

Exercicios spirituales

quã capite velato, y Plutarco hablado de vno q̄ hablaua à Esculapio cubierta la cabeça, dixo: *Quis est hic qui operto capite Esculapiũ salutatur?* y no solamẽte cubierta la cabeça como auemos dicho, sino tãbiẽ descalços adorauan, como los sacerdotes Hebreos, porq̄ verdaderamẽte, lo mas hurtarõ los Gēti'es de sus ceremonias, y asì vno de los simbo

Brode li. 1. cap. 8. los de Pitagoras es, *Deũ operto capite & discalceatus adora,* y los Iudios oy, *Deosuplicãtes linteo caput obnubũt.* Como lo dize Brode libri. cap. 8. y por ventura, esto fue lo q̄ hizo el santo Rey Dauid, quãdo huyẽdo de su hijo Absalon, yua descalço, y cubierta la cabeça. *Nudis pedibus & operto capite* a manera delos q̄ sacrificauan. Como si dixera, de esta persecucion Señor, q̄ tan afligido y humillado me tiene, te hago sacrificio. y te ofrezco esta tribulaciõ y angustia. y si en algũ sacrificio se deue vendar los ojos, asì por el respecto q̄ se deue a la Magestad Diuina. a quien se ofrece, como para confessar que los juyzios secretos de Dios, son incomprehensibles del entendimiento humano. yo se ñor me descalço. y cedo de mi derecho. para confessar q̄ no tiene mi entendimiento ojos, para entender la causa d̄ porque querais vos que si yo merezco ser castigado, como en realidad de verdad lo merezco por mis culpas, deste castigo sea el executor mi hijo. Si yo Señor uiera ofẽdido à mi padre, y como mal hijo le uiera tratado mal, entẽdiera facilmente, que a vn mal hijo lo castigaua otro mal hijo, si en el pecado de Bersabe, y en la muerte de Vrias, uiera yo quitado la vida a vn hijo de Vrias. o hiziera yo q̄ su hijo lo matara a el, o en la maldad q̄ cometio cõ su muger uiera alguna proporciõ de persecuciõ d̄ hijo a padre. dixera yo y viera cõ los ojos de mi corto etẽdimiẽto, esta es pena del Taliõ. y este es justo retorno q̄ tiene correspondẽcia a mi proprio pecado, y dixera: *Peccata nostra responderunt nobis.* Pero no auiedo sido yo desobediẽte ni mal hijo de mi padre, ni auiedo interuenido eẽl pecado d̄ Vrias y Bersabe. persecuciõ y desobediẽcia de hijo a padre q̄ me per-

figa

figa a mi, y me quiera quitar la vida, el mio no lo entiendo. Para sacrificar mi coraçon, y ofrecerte de buena gana Señor esta persecucion, que por mis pecados conozco q̄ merezco, me descalço y me cubro la cabeça, porque si biē entiendo que es por mis pecados, confieso que el medio que para esto as tomado, de que mi hijo me persiga, yo no lo entiendo, yo cedo de mi derecho, y me descalço, y cubro los ojos. Todo esto auemos dicho, para que se entienda, que los sacerdotes, que eran los mas allegados a Dios, aū en el tiempo que yuan a que les comunicaramayores secretos, lleuauan cubiertos los ojos, y descalços los pies, para dar a entender, que si los muy sabios, y allegados a Dios y con quien el mas se comunicaua, lleuauan cubiertos los ojos, porque confessauan que no tenían capacidad para entender los misterios diuinos, si Dios no les reuelaua alguna pequeña cola de tantas, no tenía para que quexarse el vulgo rudo, y la gente ignorante, de que no se le reuelassen aellos los misterios, para quien aun los muy priuados y de gran sabiduria tenían cubiertos los ojos, antes agradeciēse mucho a la benignidad del maestro soberano, que a comodándose con la capacidad de cada vno, reuelaua mas o menos a vnos mas claro, a otros en parabolos, a vnos mas, a otros menos, contentandose con entender, que ni el sabio, de suyo tiene ojos, si Dios no se lo reuela, ni a el le an dexado de reuelar cosa ninguna, de las que para su saluacion, le son necessarias, y si en la profundidad de algunos misterios, no se los an reuelado como a los otros: es, porque el ni tiene capacidad ni le conuiene. Esta pues es la causa entre otras muchas, porque el Señor hablaua con Parabolos a vnos, y claramente a otros.

SIMILE Est Regnū calorū hominipatri familias qui exiit primo mane. En esta parabola, *Qui exiit primo mane*, auemos de hazer alto porq̄ en ella se descubre claramente, la cōdiciō de la misericordia de Dios, q̄ es el padre de familias que sale de mañana, el qual si biē miramos, el mismo se

Exercicios spirituales

despierta, y el vâ a buscar obreros para su viña, sin q̄ nadie lo llame, ni lo despierte, sino que el preuene y sale al camino, para hazer bien a su viña. En lo qual se dà a entēder la condicion de Dios que no solo vsa desta preuencion en el dar de la gracia, que llamamos excitante y preueniēte (para darnos, la qual, el sin obras ni merecimientos nuestrs, *Exijt*) sino aun tâbien en el hazernos mercedes, y librarnos de grandes peligros, el comiēça, el sale al camino, y nos preuiene, no solo no mereciēdolo, pero aun desmereciēdolo muchas vezes. Desto ay vn lugar en Esayas famoso c. 7

Esai. c. 7. y fue el caso, que estando turbados Ierusalē de vna nueva temerosa que auia venido, de que cōtra el Rey Achaz, se auian juntado dos Reyes, que eran Rasin Rey de Syria, y Phasē, hijo de Romelia, quiso el Señor, assegurar al Rey Achaz, aunque peruerso y malo, de que no lo assolariā aquellos dos Reyes, por colericos y furiosos que venian. Y para esto, mandòle al Profeta Esayas, que le diessē al Rey este seguro de su parte, y que se sossegassē, y para ello quiso el Señor que el Profeta lleuassē vna orden, de como auia de dar esta embaxada, la mas nueva, y estraña, que jamas se à visto, porque no solo le mandò que lleuara consigo para esta embaxada, vn hijuelo pequeño que tenia, que se llamaua Iasub, siendo assi q̄ a otras embaxadas le auia embia lo solo, como se viò en la q̄ lleuò de su salud al Rey Ezechias, ni solo quiso que se le diessē el recaudo de parte de Dios ē qual quier lugar, sino en vno tã señalado, como fue el arroyo q̄ procedia de las Pitinas, donde labauā los labadores, ni jūtamente se contentò con que le diessē vn recaudo de tanta seguridad, como fue este que veremos luego, sino lo que mas haze al caso quiso que antes que el Rey entrassē en la ciudad, y la hallassē alborotada, le saliessē el Profeta al camino, y lo asegurassē, porque el Rey estaua fuera, y con el alboroto de la venida de los enemigos, se venia ala ciudad. Señor, nõ os contentareys cō que el Rey venga al templo y consulte los sacerdotes, y responda el Oraculo, y sancto

sancto.

para la D. in septuagesimā. 12

Sanctorum, sino que vos quereys antes que el Rey venga a preguntarlo, que salga el Profeta al camino, y que con su hijuelo, y en tal lugar, precisamēte le dē el recaudo? Caso extraño. El qual, por ser todo lleno de misterios, es biē de-clararlo. Dizele Dios al Profeta: *Egredere in occursum Acaz tuum, & qui de relictus est Isasub filius tuus, ad extremum aquae du-ctus piscine superioris, in via agrifullonis.* Mandale q̄ lleue el hijo, y no qualquiera de los suyos sino a vno q̄ se llama-ua Isasub, q̄ en Hebreo se llama *Sear Isasub idest residuum con-uertetur.* Esse niño q̄ tiene por nombre el residuo, se à de cōuertir, esse muchacho quiero q̄ lleues cōtigo. Lo qual, segun dizen los Doctores, fue para assegurar al Rey de que aquellos tan furiosos Reyes. no lo consumirian, como pen-saua. Porque los Reyes venian echando fuego, y diziendo, que no auian de dexar cosa que no abrasassen, para esso no se contentò Dios con dezirle al Profeta, dile *Noli timere, & cortex tuus non formidet à duabus caudis tizonum fumigantium istorum.* Que fue como si dixera, si estos y otros Reyes pue-den, y an podido quemar, y abrasar el pueblo de Dios, à si-do porq̄ el mismo Señor, por culpas tuyas à encendido los tyranos, y cō su mano los à leuantado. como tizoncs ardiēdo para pegar fuego a los culpados, pero assi como el que quiere pegar fuego a vn bosque, tiene el tizō en la mano, mientras tiene llama encendida para poner fuego, empe-ro despues de apagado, y q̄ ya el tizon no tiene mas q̄ hu-mo lo arroja de la mano, porque no quedā ya sino vnosca-billos humeando que no sirven de nada, y no son ya para pegar fuego, assi se à Dios en el castigo de su pueblo, leuā-ta algunos Reyes, y les dà poder para que castiguen a su pueblo, esso es encender el tizon, pero assi como el humo no nace de la llama, porq̄ el fuego, *Exterius additur ligno,* sino del vicio y humedad del madero. assi los tyranos, aunq̄ erā tizoncs encēdidos, q̄ Dios traya en la mano para pegar fuego, el humo dela mala volūtad propria y del odio cō q̄ perseguiā a los q̄ Dios queria solamente q̄ castigarán, esse

Exercicios eſpirituales

no procedio del poder que Dios le dio, ſino del vicio de ſu propria y mala voluntad, y aſi como quando el tizõ apagada la llama que le vino de fuera, y quedandole con el humo que tiene de ſuyo, ya no ſirue, y el que trae el tizon lo arroja de la mano, porque ya aquel con ſolo humo no puede quemar ni emprender fuego: Aſi ſe à Dios con los tyrancs, de quien alguna vez ſe quiſo ſeruir, para verdugos de ſu pueblo, a los quales dexò ſin aq̃l poder, y como quiẽ los arroja de la mano, para que no puedan hazer mal, que dandole ellos ſolamente con la mala voluntad y odio, y entonces no ſon de temer, porque no queman ni dañan. Eſto pues es lo que dixo el Profeta al Rey Acaz, no temas a eſtos dos Reyes, aunque ſe diga que vienẽ a pegar fuego al pueblo de Dios, porq̃ ya el les à apagado la llama, y quitado el poder, y por el miſmo caſo los a arrojado de la mano, que ſon cabillos de tizon inutil, y ellos ſolo ſe an quedado con el humo de ſu mala voluntad, con que no an de poder pegarte fuego, *Noli timere à duabus caudis titionũ fumigantium*, ved que lindo recaudo, y que ingenioſo. Mas con ſer tan bueno, no ſe contentõ el Señor, con darle a entender eſto, de palabra ſolamente. ſino quiſo tambien, que ſe lo ſignificaffe en el nombre del hijo chiquito, que el Profeta lleuaua conſigo.

Psalm. 7

Lo qual hizo el Señor, para que del nombre del muchacho tomara buen pronõſtico. quiça porque como el Rey era ydolatra, tomaria pronõſtico de lo que via, porque era muy proprio de los Gentiles. tomar pronõſtico, quãdo hazian, o intentauan hazer alguna coſa de aquello q̃ primero vian, ò oyan. Aſi cuenta Plutarco en la vida de Romulo, que eſtando en vna grande altercacion, ſobre ſi mudarian el ſitio de la ciudad de Roma, a otra parte, por graues cauſas que para ello les mouian, vuo tan diuerſos pareceres ſobre el caſo. que no ſe determinò nada, ya la ſalida del lugar donde ſe auian juntado para eſto, vieron q̃ entraua vna compañia de ſoldados, y que el capitan mandaua al

*Plutarc.
in Rom.*

Alferez

Alferez en alta voz. que hincasse la vandera en la plaza, y las palabras con q̄ lo dixo fueron estas: Plantá ay el estandarte, q̄ este es el lugar donde auemos de parar. Lo qual oydo por los Romanos, que salian de tropel, lo tomaron por pronostico. de q̄ alli les mádauã assentar la ciudad, y no mudar el sitio. y así a voces corrierõ todos, diziẽdo: Aquí, aquí auemos todos de parar. este es el sitio donde à de permanecer la ciudad. Y no solo los Gentiles, pero aun agora ay hombres tan agoreros, que toman pronostico de biẽ, ò mal, en mil cosas. De donde vino el otro Rey, en nuestros tiempos, passando cõ su gente por vn lugar, dõde auia muchas maluas nacidas. à preguntarle ay na muger. aldeana, q̄ entonces estaua en el campo, que que yerua era aquella? Y como conocia la condicion del Rey, le dixo: Señor estas se llaman bien vas, porque si le dixera que eran maluas, lo tomara por pronostico de que no yua bien, y quiça se boluiera, pensando que yua mal. Así los Gentiles eran muy agoreros y supersticiosos destas cosas, y como los Iudios auian aprẽdido de los Gẽtiles a estos agueros, *Et augures babuerũt vt Philistin*, y el Rey Acaz era grande idolatra, quiso Dios que quien tomaua pronostico de las mentiras, lo tomasse agora de las verdades que le significaua en el nombre de aquel muchacho. que queria dezir: *Residuum conuertetur*, que fue como si dixera: no assolaràn estos Reyes el pueblo, por que es el residuo y la parte que yo tengo guardada, para sacar de aqui el Mefsias. y deste residuo se an de cõuertir muchos. de los quales, me tengo yo de seruir para sacar de aqui a mi hijo, q̄ es el Mefsias, como despues lo declarò. mas a la postre. Esto le quiso dar a entender, por nombre del hijo que el Profeta lleuaua consigo, para que sabiẽdo el Rey su nombre, dixera buen pronostico. Lugo pues el Tribu de Iudã. de quien yo soy Rey, es el residuo de Dios. no lo an de consumir estos Reyes. toda via à de quedar el residuo. Ved que linda manera de assegurar este Rey.

Esai. 7.

Y no solo lo assegurò con el nombre del hijo que lle-
uaua

Exercicios espirituales

uaua el Profeta sino tãbiẽ con el lugar en que le mandò que hablasse al Profeta que fue, *Ad extremum aque ductus piscina superioris*, y no solo esto, sino por la parte q̄ venia a caer. *In via agrifullonis*. Dõde se veràn dos cosas: la primera, que quiso q̄ el recaudo se diese precissamente en el lugar estremo y vltimo de la piscina superior, porque en Ierusalem auia dos piscinas, vna superior, y otra inferior, y para que no se errasse en las piscinas señalole que no auia de dar el recaudo en la piscina inferior, sino en la superior, y que llegado a ella, no diese el recaudo, al principio de la piscina, sino al fin, y que en llegãdo alli, no echasse hazia otra parte sino, hazia aquella, a dõde los q̄ labauan tẽdiã la ropa. *In via agrifullonis*. Señor, que importa q̄ se dẽ este recaudo al principio de la piscina, que mandays con tanta puntualidad se dẽ en el extremo, y ya que se à llegado a lo vltimo de la piscina para que se à de dar donde està tendida tanta ropa, tanto lienço, donde ay tantos labadores, y mugeres que estan lauando? O auisos diuinos, preuenciones de la misericordia de Dios, y que de caminos tomò para soffre gar a este Rey, y quitalle la turbacion, y miedo, y convertir lo a si, si el se quisiera ayudar. Quiere lo primero, que sea en la vltima parte de la piscina, potque del nõbre del lugar, y del officio que alli hazian, entẽdiera lo que Dios pretendia, que eran dos cosas, vna, q̄ pertenecia a todo el Rey no, y otra q̄ pertenecia a el. La primera, se colegia del nõbre del lugar q̄ el Hebreo, dõde nosotros dezimos. *Ad extremum aque ductus piscina superioris*, diz: KE S Z A H TEGHA, LATHHAVER, ACHAH, HAGHALIO NAH, *Idest pars morbi & molestia sanitas ascendens benedictionis superna*. Cuya sentencia era, que la molestia que entonces tenia el Rey, no seria, ni total ni aun grande, sino parte de molestia, a la qual auia de venir el consuelo, no por el consejo ni socorro de los hõbres, sino por la bẽdicion y socorro q̄ auia de venir, de la parte superior, q̄ era Dios q̄ asì se llamaua aq̄l lugar, cuyas aguas venian de la parte superior,

y da-

para la D.in Septuagesima. 14

y dauan el nombre aquel lugar. Este era el bié que profetizò para todo el pueblo. Mas para el Rey en particular, q̄ por sus pecados y idolatrias pudiera estar temeroso, de que no alcançaria el en particular tal merced, le quiso dezir, y declarar del mismo sitio, el como podria conseguir la q̄era mirando lo que alli hazian los labadores, los quales aunque trayan las ropas manchadas y sucias, y de manera q̄ no las podia sufrir el cuerpo humano, ni ver delâte de sí, con los golpes, y con el agua y xabon y calor del Sol. se blanqueauan y purificauan, de suerte que los mismos q̄ las auia de fechado, se lastornauã a poner, y a tener en tanta estimacion y precio como antes. Con lo qual sin duda le quiso dezir que conseguiria. no solo la seguridad de los dos Reyes q̄ temia, sino la bendicion y salud del alma, aunque auia sido idolatra y tan pecador que Dios lo tenia apartado de sí si quisiessse ayudado cõ la gracia diuina hazer penitencia, y golpear su coraçon con vna contricion verdadera, y labarse con lagrimas de dolor, porque assi quedaria tan limpio, que lo tornaria Dios à admitir a su amistad.

Pero lo que mas haze a nuestro caso es, q̄ Para todos estos auisos y recaudos de Dios, el Profeta salio al camino, antes que el Rey preguntara nada, ni consultara el Oraculo diuino para que se vea como es condicion de Dios, salir primero el al camino de nuestro remedio.

Otro lugar, y otra historia ay. no menos celebre y maravillosa que esta. Danielis cap. i. en la qual soñò el Rey Nabuco Donosor, que veyã una estatua cuya cabeça era de oro finissimo. el pecho, y braços de plata, el viêtre y muslos de metal, las piernas de hierro, y parte de los pies erã de hierro, y parte de barro, y dize que vio que una piedra sin manos, se caya sobre los pies de la estatua, y la hazia toda poluos, y como el Rey no supiesse q̄ significaua esto, declarole el Profeta que aquello significauã los quatro Imperios famosos, vno de los quales auia de ir sucediêdo al otro, pero que todos se auian de acabar cõ la venida de aq̄l Imperio q̄

Danielis.
2.

auia

Exercicios espirituales

auia de durar para siempre. Yes de notar, que auendolo de clarado, que la cabeça de oro de la estatua era su Reyno, y que junto con los demas, lo auia de derribar la piedra, y en razon desto hecho grâdes sumisiones y actos de humildad reconociendo al Dios de los Hebreos por verdadero, luego de ay a poco, a imitacion de la estatua que auia visto en fueños, mandò hazer otra toda de oro, de la mayor grâde za que jamas se à visto. Porque aunque es verdad que el Colofo de Rodas, tenia setenta cobdos de altura, y de el dize

Plin. lib.

34. cap. 7.

Plin. lib.

35. ca. 7.

Plinio, que despues de muchos años, cayò cõ vn terremoto, y auia pocos que pudierã abarcar su dedo. pulgar, y los demas dedos eran mayores que los delas otras estatuas. en cuya fabrica setardaron doze años, y costò trezientos talẽtos, y el mismo Plinio haze menciõ de otra estatua que hizo Neron suya, que fue mayor, de ciento y trece pies de largo, y a esta cuenta la de Nabuco Donosor era menor, porq̃ no era mas que de sesenta cobdos en largo, y seys en ancho, y vn cobdo es pie y medio, y vn pie quatro palmos, y vn palmo, quatro dedos en ancho, y asì no era la mayor estatua la de Nabuco en el tamaño, pero fue mayor en la materia, porq̃ fue toda de oro, y fue la de mayor soberuia q̃ se à leuantado. Porq̃ si miramos el lugar donde se plató fue

Daniel 3.

Hist. Sco.

en el campo llamado Dura, *In campo Dura*, Porque el Rio Dura, regaua aquella tierra, el qual lugar, segun dizela historia Escolastica Dani. ter. fue donde los Gigantes edificaron aquella famosa torre de Babylonia, que fue como luego veremos, vna grande mofa, que parece q̃ hizo de Dios. Pues ya si miramos la adoracion que quiso q̃ todos le dieran, fue tal, que aun despues q̃dò en Babylonia por costũbre, que segun cuenta Philostrato. en el lib. 1. de la vida de Apolonio cap. 19. En Babylonia durò esta costumbre mucho tiempo, que el Satrapa que presidia en la gran puerta de la ciudad, no podia dexar entrar ningũ peregrino, aver la, sin que primero fuesse a adorar vna estatua de oro, que auia, lo qual quedò y se aprendio desta estatua de Nabuco, en

Plin. lib.

34. cap. 19.

Plin. lib.

35. ca. 7.

co. en la qual historia se verá la inconstancia del ingenio humano, que el Rey q̄ ayer conoció al Dios de Israel por verdadero. oy se quiera el hazer adorar, como si el lo fuera: y mas que el q̄ leuanto la estatua toda de oro, porq̄ creyo lo q̄ Daniel le dixo, que la cabeça de oro de la estatua, significaua su Reyno, y esse mismo parece que no creyo lo q̄ le dixo de la piedra, q̄ auia de derribar la estatua. O santo Dios, y como aqui se descubre la condiçion humana, que cree facilmente aquello de que gusta, y tiene por verdadero al que se lo dize, y lo que desgusta ni lo cree, ni tiene por verdadero al que lo dize. Y assi parece que fue aqui, pues le uanto su estatua tan alta, en el campo dōde Dios auia derribado la torre de Babylonia, como quē dize aun el Dios que derribò la torre que aqui se hizo, no derribarà mi estatua con todo su poder, quanto menos cō vna piedra. O lo cura del ingenio humano, ò desuancimiēto de la soberuia de vn coraçon altiuo, que assi enagenas la buena razō y discursos de vn entēdimiento humano.

Vengamos ya pues al proposito a que traemos este lugar por el qual queremos probar, como Dios es el que primero comiença, y sale al bien de su viña, que es la Iglesia. Estando pues leuātada esta estatua, dize el Profeta, q̄ cayo vna piedra sin manos. *De monte abscissus est lapis sine manibus*, la qual derribò la estatua. Cerca de lo qual ay dos cosas q̄ aduertir, la primera, es saber a quien entiēde los padres que significa esta piedra, y la segunda que quiera dezir, que la cortaron del monte sin manos? De lo primero, cosa cierta es, que por aquella piedra, se entiēde Christo Redemptor nuestro, lo qual confirma S. Cipriano, con muchos lugares de Escripura, lib. aduer. vs. Iudeos, y asse de no

Ciprian.
lib. 2. de
aduer. Iu.

tar vna curiosidad, cō que nos alumbrá la translacion Caldea, y es, que en lugar de *lapis* traslada, *Eben*, la qual palabra, entre otras significaciones, significa la piedra del niuel el cordel con q̄ niuelâ los albanies, que comunmete se llama plomada, y el Latino llama, *Perpendicularum quo utuntur*

tur

Exercicios espirituales

tur *Architecti, & edificatores*. Como quie dize el supremo Architecto del cielo echò la plomada, y vio que vuestro beruia salia mucho a fuera del compas de los demas hom bres, y vio que no se podia sufrir tan gran desigualdad, y af si el mismo como buen architecto la à derribado, no tene ys que quexaros, q̄ muy a medida y a niuel os à de venir el castigo. Otras an aduertido otra curiosidad, y es, que esta

Gene. 49. palabra *Eben*, està Genesis 49. en la bendiciõ q̄ Iacob echò a su hijo Iosef, quando le dixo: *Dissoluta sunt vincula bra chiorũ manuũ illius per manus potentis Iacob inde pastore gressus est lapis Israel*. En dõde, en lugar de *lapis*, tambiẽ es tà *Eben*. Vã allĩ hablando de Ioseph, a quie quitò Dios las carceles y ataduras en que se vio, y llama a Dios el podero so y fuerte de Iacob, *Per manus potentis Iacob*, que esse fue el que quitò a Ioseph las ligaduras. Pues de esse poderoso Dios de Iacob, salio Chaito. *Qui est pastor & firmisimus lapis ac fundamētũ Ecclesie*. O quiere dezir, que de Iacob a quien Dios hizo muy poderoso salio el Messias, y asì quã do dize: *Inde egressus est lapis*, aquel *Inde*, se puede entẽder que la piedra salio de Dios y tambien que salio de Iacob, porque dize: *Per manus potentis Iacob inde egressus est lapis* del potente que es Dios y de Iacob, que es hombre, y asì se puede el *Inde* referir a entrambos, a Dios, y a Iacob, de quien deciendo Christo, de Dios abeterno, y de Iacob en

Micb. 7. tiẽpo. *Inde egressus est lapis Israel*. Y a esta cuenta tiene dos

5. declaraciones, o respectos el *Inde*, porq̄ dos salidas son las

Psal. 118. del hijo de Dios, vna abeterno, de la qual dixo Micheas. c.

5. *Damas 5.* *Egressus eius ab initio à diebus eternitatis*. Otra è tiẽpo d

ce. lib. 3. quie dize David. **Psa. 118.** *Assũmo celo egressio eius & occur*

Yoõforme sus eius vsq; ad sũmũ eius. Que esto es lo mismo dixo S. Da

est adotr *mafceno. Cõfitemur duas Christi natiuitates vnã eternã que*

in aseade est ex patre, alterã que est in vltimis tẽporib; propter nos, y

ẽtẽderloq̄ esta hizo en quãto hõbre. De manera q̄ en Christo ay dos

dize è la 3 natiuidades, vna eterna en q̄ nace del Padre, y otra en que

p. f. 224. nacio de su madre, en estos vltimos tiẽpos, por nro amor.

6. lines 8 **Pues**

Pues este Christo q̄ nace d̄ Dios, y d̄ su madre, fue la piedra q̄ auia d̄ derribar la estatua q̄ soñò Nabuco, yaú si biē miramos d̄ rribò. t̄biē la estatua d̄ oro q̄ leuātò despues el Rey, como auemos dicho. Para inteligēcia desto, se à d̄ notar q̄ la mayor caida q̄ dio aq̄lla estatua, fue, despreciar y tener e poco su gr̄deza, y no hazer caso della quādo todos la adora- rauā, y mas siēte el soberuio esta caida q̄ el perder la vida, y por el cōsiguiēte, mas hōra haze desto el q̄ la derribò d̄ esta manera, q̄ si la derribara desotra. Como se vio ē la caida del gigāte Goliath, d̄ quiē haze mas caso la sagrada. Escritura, por auerle d̄ rribado la hinchazō y soberuia cō q̄ t̄to se vfanaua, q̄ d̄ auerlo derribado cō la piedra, como se v̄. q̄ *Eccl. 47.* quādo trata d̄ el caso, dize: *Dejecit exultationē Golia.* Derribò la gallardia y brabatas d̄l gigāte. Así, mas fue derribada la Magestad y auctoridad d̄la estatua, quādo todo el mūdo postrado d̄lāte della, la adoraua, q̄ dar ē tierra cō sus preciosos metales. Esto hizierō aq̄llos tres niños, q̄ ni hizierō caso d̄l edicto real, ni se mouierō por el exēplo d̄ todo el mūdo, q̄ estaua postrado d̄lāte de la estatua, ni se perturbarō d̄ ver ēcēdido el horno ni ceuado el fuego cō t̄to artificio para cōsumirlos ē vn momēto, sino q̄ cō vna resoluciō diuina dixerō: *Notū sit tibi rex quia Deos tuos nō colim⁹. et statuā aureā quā erexisti nō adoram⁹.* Que no se yo q̄ d̄terminaciō se aya v̄lto mayor q̄ esta, ni q̄ befa se à hecho a tan gr̄a soberuia como esta: allí fue dō d̄ la estatua cayo, y dō de el pecho d̄l rey mas ēcēdido ē ira cōtra los m̄cebos, q̄ el horno q̄ cō t̄ta pez y refinās auia ēcēdido, vio su cayda, y d̄estimaciō. Y no es bastāte cosa d̄zir, q̄ al Rey no se le daria nada d̄ q̄ tres solos moçuelos, no adorassē su estatua, ni tēdr̄ia esto por caida d̄ su autoridad, pues por otra parte via q̄ todo el mūdo lo respetaua por q̄ quiē sabe el ingenio y si q̄za d̄ la altiuez d̄ vn soberuio, cōfessará q̄ cō vn soplo d̄ del precio la d̄ rribara, como se vio ē Amā, q̄ por q̄ solo q̄ Murdocheo cautiuo, nō se le leuātaua y quitaua la gorra, semoiad̄ pena, aúq̄ todo el reyno lo adoraua, y por solo aq̄l d̄sprecio de que

Daniel 3.

Exercicios espirituales

de que el otro no hizo caso entendia que su honra, y reputacion estava ya por el suelo. Añsi aunque parezca que no eran bastantes para derribar la auctoridad dela estatua los tres niños; si fueron, y bien se vio por los estremos que hizo el Rey, y por la sentencia tan cruda que contra ellos fulminò.

Pero dirà el que no supiere la historia en q̄ derribaron los tres niños la honra de la estatua pues los entrarò en vn horno donde el que hizo la estatua se vengò dellos, y así ellos fuerò los derribados, y ella se q̄dò en pie? Pues para que veays la verdad, fino sabeys la de la historia, y confesays q̄ la soberuia de la estatua fue la derribada, y los niños q̄ daron en pie, notad que despues que los entraron en el horno, acabaron de derribar la estatua, y alli fue donde la piedra sin manos, acabò totalmente de postrar la soberuia de la estatua. Pues qual fue la piedra que los derribò? Christo hijo de Dios, el Verbo eterno, a quien llama alli Angel la sagrada Escritura. *Angelus autem Domini descendit cum Azaria, & Socijs eius infornacẽ & excusit flammam ignis de fornace, & fecit mediũ fornacis quasi ventũ roris flãtẽ.* Y no se marauille nadie, que diga que aquel Angel era el hijo de Dios natural, porque tiene muchos y muy nobles autores de su parte esta opinion, primeramente nuestro Padre S. Augustin in contione ad Cathechumenos aduersus paganos Iudeos & hereticos. Tertuliano lib. 4. cõtra Martionẽ. Y S. Hipolyto martir, cuyas palabras, por ser muy apropiado las quiero dezir. *Dic mihi Nabuch Donosor quãdo es vbi vidisti filiũ Dei. iã hunc Dei filiũ confiteris? quis cor tuũ pupugit, vt hoc Verbũ posses edere? quibus oculis potuisti tãtas has diuitias, velut in speculo, prospicere? cur tibi soli, & nulli præterea tuorũ satraparũ innotuit? sed quãdo scriptum est cor regis in manu Dñi, hæc profecto est manus Dñi vt cognoscẽs eũ in camino, ipsũ predicoret & glorificaret.* Y vn poco mas abaxo dize el Sãto, q̄ no carecio de misterio, q̄ este Rey Gentil, lo conociera, porque aquel era vn pronostico

Augus. in
Tertulia.
lib. 4. S.
Hipolyto

d. que

de que los Gentiles auian de conocer al hijo de Dios, aquíe desconocieron los Iudios, y así dize el Sâto: *Nec vacat id misterio, quod enim Iudei filium Dei hominem factum non erant agnitori nec recepturi, praeostendit scriptura, gentes eum esse agnitoras & receptoras, quem iam rex Babylonis, in fornace videns agnouit, & filiū Dei confessus est. Virgine natus erat, ideo quarti illius nomen Rex non inuenit.* De esta misma sentencia es Ruperto lib. 6. de victo. ver. Dei cap. 21. Pues este hijo de Dios, que auia de encarnar, fue segun la opinión de estos santos, el que derribò la estatua, porque como librò a los tres niños, y vieron que el fuego no les auia podido empecer, y que su Dios los auia librado, el mismo Rey comenzó a despreciar la deidad de su estatua, y a dezir a vozces, que no auia otro Dios que así pudiera librar a los suyos, como el Dios de Misach Sidrach, y Abdenago, y así dixò: *Nec enim est alius Deus qui possit ita saluare.* No veys como si este quarto que parecia al hijo de Dios serà el mismo, tambien el era la piedra que auia de derribar la estatua, y deshazer los Imperios cuya representacion auia el mismo hecho, derribando la soberuia y adoracion que a lli se le hazia?

Ruper. lib.
6. de vica
to. ver.
Dei ca. 21

Solo resta, que digamos, como esta piedra en ambas partes sin manos, cayò sobre la estatua y la derribò, porque este solo es el proposito para que emos traydo esta Hiltoria larga, que como no es Sermon, sino discurso, à podido la pluma tomar toda esta licencia. Digo pues, q̄ la piedra cayò sobre ambas estatuas, sin que nadie la llamara, ni aun le hiziera señas, si quiera con la mano. Quando los hombres an querido llamar alguna cosa, para significar la Escritura, el afecto con que la llamauan, y como vsaron de todas diligencias, creciendo de vnas en otras mayores, dixeron, que la llamauan por señas, y con la mano; y porque esta es la menor diligencia, pusieron otra mayor, que fue llamar de palabra, y porq̄ les parecia que aũ esto no bastaua, pusieron la vltima y mas eficaz diligencia, que es las dadiuas, y

Exercicios espirituales

Sapient. I. promettas. Esta diligencia hizieron los Imperios, para atraer a si la muerte, como si en ella fuera lavada. *Sapient. I. Impij autē manibus, & verbis accertierūt illā, & estimātes illā amicā, difluserunt, & sponfiones possuerunt ad illam.* Donde se verá, que de tres diligencias que aqui señala para llamar, la menor fue, el llamar con las manos, la segunda, el llamar de palabra, y la tercera y mas fuerte con dadiuas. Dezir pues, que la piedra que significa el hijo de Dios, baxò a la tierra y se cortò del môte sin manos, no solo quiere dezir, que en carnò en las entrañas de la Virgen, sin obra de varon, sino tábien que para venir a derribar el Imperio del demonio todos los meritos de los hombres que en el mūdo auia de condigno, no se podian reputar por la minima diligēcia, con que solemos llamar a vna persona, que es con hazelle señas con las manos. *Nec manibus accertierunt illam.* Y asì el mouido de su propria misericordia, sin manos ni diligēcias (q̄ como auemos dicho, lo mereciessen) el baxò desde el môte de su dignidad, que lo que de congruo merecieron las voces, lagrimas, y suspiros de los santos Padres, solo fue la aceleracion de su venida, que el cortarse de la canteira, el lo hizo sin manos, y el derribò la estatua, y el fue el primero que començò y salio a nuestro remedio. Y si miramos tábien la representaciõ que se hizo en la estatua de oro, de lo que se auia de hazer en la estatua del sueño, veremos, que antes que llamasen, ni oraran, se entrò el Angel, que era el hijo de Dios, con ellos en el horno, porque aun que en el texto parece que primero oraron los tres niños, que viniera el Angel, bien mirado dize el texto abaxo, q̄ el Angel del Señor, decindio en su compañía al horno, y quitò la fuerça a la llama. *Angelus autē Domini descendit eū Azaria & socijs eius infornacē, & excusit flammā ignis defornace.* y véese claramente, que antes que hizieran la oracion, con que pedian el fauor a Dios, ya auia entrado juntamente con ellos el Angel en el horno y auia apagado la fuerça del fuego porque sino, ya no hizo el milagro

el hijo de Dios, à quien aqui llama Angel, sino antes estaua hecho, porque entre tantas llamas, y en vn horno, que estaua encendido, siete vezes mas fuertemente que solia, como podian andar atados de pies y manos, y hazer vna oracion tan larga sin quemarse viuos? Deuese tener por cierto, que antes que ellos hablaran palabra cõ oracion, ni hizieran señas con las manos, ya el Angel auia baxado, en significacion, de que para destruir los Imperios del mundo, y derribar la estatua que auia visto en sueños, el saldria sin que nadie lo llamasse, que es cõdiciõ de Dios salir el primero y madrugar antes que nosotros. *Præoccupat, qui se cõcupiscunt, vt illis se prior ostendat, qui de luce vigilauerit ad illam non laborauit, assidentem enim illam foribus suis inueniet.* Y assi el sale y madruga y va à buscar el bien de su viña, y el de sus trabajadores, de la manera que el salio primero al camino al Rey Acáz, y de la manera que sin manos ni señas, se vino y dexò caer sobre la estatua.

CONDVCRE *Operarios in vineam.* Llama a su Iglesia viña, y a los que a ella trae, y alquila trabajadores, porque todo anda junto. Si ay viña à de auer trabajadores, porque no ay cosa de quantas tiene la Agricultura, que tanto cuydado pida, ni que tanta necesidad tenga de que trabajen en ella, como la viña, y assi por el mismo caso que vno se encarga de vna viña, se à de tener por obligado a trabajar. Que con esto quiso hazer Dauid facil el trabajo, al hombre que se casaua, quando dixo: de *Laboribus manuum tuarum, quia māducabis, beatus es, & bene tibi erit.* Si trabajares y sudares para comer, en esse trabajo hallaràs si viues bien, camino para la bienauenturança. *Beatus es,* y porque podia responderle el casado. Pues Señor toda mi vida tengo de trabajar, y sudar? Responde el Profeta. Si hermano, que si os casastes, y tuuistes hijos, no lleuastes a casa me-
nos que vna viña, y vn oliuar, *Vxor tua sicut vitis abundās*

Exercicios spirituales

Psal. 117 in circuitibus domus tua, filij tui sicut nouella oliuarum in
circuitu mense tuæ. Como si dixera: no ay cosa que tã con
tinuo trabajo requiera, como la viña y el oliuar, en la vna,
desde que se planta, encaminando la bien, cauando, y podã
do. &c. y en el otro arando y limpiando, y desmarhojando,
no solo corporal sino espiritualmente, porque no solo los
auceys de sustentarse con vuestro trabajo, y sudor. pero los a
uceys de encaminar en la virtud, y limpiar de las malas costu
bres, todo lo qual es trabajo de alma y cuerpo. De lo dicho
se colige, que quien dixo viña, dixo obligacion à trabajo.

Y aunque en la labor de la viña, à de ser cõtinuo el tra
bajo y solitud, donde mayor es menester ponerlo, es al
principio, para encaminar bien las vides. Para inteligẽcia
desto se à de quedar esto aqui, por vn poco, y al presente se
à de suponer, que la Iglesia, y la labor de las almas, que estã
plantadas en ella con la Fè, y lleuan el fruto con la Cari
dad se llaman vides. Y entre muchas razones que ay para
esto, dos principales, quiero traer en este discurso, en que
declare la causa desta comparacion, que es porque la vid,
fue simbolo de la alegria y de la libertad, de lo qual ay mil
curiosidades en la erudiciõ de los antiguos, asì sagrados,
como profanos. Y quanto a lo primero, q̄ sea simbolo de la
alegria, dixo lo la misma vid *Iudicũ 9. Nunquid possum de
serere vinum meũ, quod lætificat Deũ, & homines.* Y Socrates
apud Xenophontẽ in simposio, dixo, que el vino auiuaba
la llama del alegria del coraçõ, y la leuantaua quãdo se a
pagaua, de la misma manera q̄ el azeyte derramado sobre
el fuego. Y los adiuinos teniã por buen pronostico, en el
desatino de sus sueños burladores, si soñando les parecia q̄
beuian vn trago de vino, y de el les pronosticauan que a
uia de sucederles alguna cosa alegre, como lo dize *Pierio*
Pierio Va Val. lib. 53. de Vite, y vn viñero acõseja à vn Principe me
l. lib. 53 lancolico, segũ cuenta Philostrato, q̄ se sentara debaxo de
de vita. vna vid, porq̄ sus hojas y fruta, estauan exalando alegria,
y Ciceron

y Ciceron 3. Tulculanarum, dixo, que a vn triste se le auia de dar para que dexara de llorar vna taça de vino, *Huic calix nulli impingendus. est vt plorare desinat.* Pero mejor que todos lo dixo Salomon. Proverbiorum 31. *Nolite vinũ dare regibus sed his qui amaro sunt animo.* Cic. 3. *Tulculanarũ Prouerb. 31.*

Quanto a lo segundo, que sea simbolo de la libertad, co- ligele claramente de la interpretaciõ del sueño que dio Ioseph al copero de Faraon Genes. 40. El qual auiendo soñado que auia visto vna vid delante de si, que producía tres pampanos, que poco a poco auia crecido y mostrado tres razimos que fueron creciendo poco a poco de yema en flor, y luego en vuas, y que tenía la taça de Faraõ en la mano, y que de las vuas auia estruxado en ella vn poco de mosto, y dadose lo a Faraon. Lo qual oyõ por Iosef, le dixo: *Hæc est interpretatio somnij tres propagines tres adhuc dies sunt post quos recordabitur Pharaõ ministerij tui, et restituet te in gradũ pristinum.* Presto te veràs libre, y restituydo en tu antigua dignidad. Y aun Platon dixo, que para explorar los ingenios de los muchachos era bien hazerles vn banquete y darles a beber, porque con la libertad del vino descubrian los siniestros que caía vno tenía, y en señal de q̄ el vino era simbolo de la libertad, se introduxo vna costumbre q̄ començò Eliogabalo, que los vendimiadores y los criados de los señores, en tiempo de vendimia tenían libertad para dezir a sus amos por graues que fueran mil dichos picantes, y como truhanes los apodauan y dezian quanto de ellos sentian, sin tenerlos ningun respecto. Bastantemente auemos prouado, que la viña y las vidas, son simbolo de la alegría y libertad.

Comparar pues Dios su Iglesia, y la labor de las almas, a vna viña, fue dezir, que lo que pretendía era, que el hombre q̄ juntamente era la vid y el trabajador, que la auia de cultivar, trabajasse y sudasse, para que lleuasse fruto digno de gozar de aquella felicidad eterna, del qual pudiesse beber en aquel espiritual banquete de la bienauenturãça, de

Exercicios espirituales

cuyos combidados, se dixo: *Delectationes Dei in gutture eorū gaudiū & exultationem obtinebūt.* Pero que supiesse q̄ estaua en su libre voluntad, el querer y poder gozar de esta alegría, por lo qual aduirtiesse q̄ como quien tenia libre aluedrio, podian querer o no querer, pero para que como gente que tenia libertad, proponiendoles el trabajo que en labrar la viña auian de tener, no huyessen del, como quiē podia por ser libre, y así perdiessen la alegría y facilidad q̄ les proponia, espantados con la aspereza, quiso darlo a entender por similitud de vid, cuyo fruto primero comieça a espantar y defabrir, que a dar gusto. Porque como la vid primero da agraz que uvas, suele auer algunos ignorantes que dan por mal empleado el trabajo que passaron en el cultiuar la viña, porque al principio vieron que daua fruto agro, y azedo como le aconteció a vn ignorāte, de quiē vn Poeta, como refiere Pierio, eodem libro, hizo vna Epigramma graciosa desta manera.

Que feritas? quisquis dona immatura Lyæi,

Ante Diem euitis palmitē sustulerat.

Labraque perstrictus vecors abiecit, vt esset

In pedibus trita, vele putamen humo.

Namque aliquis vino hoc hilaris cantasset, amasset.

Aut poterat curas dememinisse graues.

A tanto como esto llega la ignorancia del que llegó a la vid que porque le azedò el gusto, quando estaua en agraz la pifó, y echò por ay como planta inutil, siendo tanproue chosa, que si esperara, le pudiera dar mil gustos.

Recogiendo pues lo dicho, quiso el Señor vsar desta metafora de vid, para que el hombre no se dexasse llevar del impetu de su volūad libre, ni vsasse mal de la nobleza cō que Dios lo criò, espantado con el sin sabor y agro q̄ le representaua la virtud, antes de llegar al maduro de la bienauenturança, que este era el mayor trabajo q̄ se auia de sufrir, y en q̄ mas auia de sudar en la labor desta viña. Diga-

mos

De Curaxi
para la D. in Septuagesima. 20

nos esto vn poco mas claro. Criò Dios al hõbre con muy particulares ceremonias, para significar por ellas su dignidad, y la ventaja q̄ hazia a todas las criaturas inferiores. for mole primero el cuerpo de barro, infúdiolo despues el alma, la qual criò en aq̄l mismo pũto y instante q̄ la infúdio como siempre passa agora, que despues de organizado el cuerpo, y dispuesta la materia enes viẽtre de la madre, cria Dios el alma y en aquel mismo instante la infunde en el cuerpo, q̄ como forma aua de introducirse en materia dispuesta. Así pues en la formaciõ del hombre, primero formò el cuerpo, y despues se infundio el alma q̄ criò alli. Todo lo qual, hizo el Señor, para significar la dignidad del hõbre, al qual no le auia herho de prieta, ni abulto, sino de espacio y cõ cõsideraciõ. Y para mas significar esta su dignidad no solamẽte le dio memoria, entẽdimiẽto, pero volũtad, se la dio libre, como lo dize el Eccl. c. 5. *Deus ab initio cõstituit hominẽ, et reliquit i' lũ in manu cõsiliij sui.* Veys aqui el primer sarmiento, y la primer vid que Dios plantò, para q̄ lleuara el fruto que le auia de caular alegria y felicidad eterna, pero como era vid y se vio q̄ podia vsar de su libertad como ruin vid, q̄ quando no la atã y arriman a vna estaca para q̄ se leuante del suelo, toda su libertad la tiende por la tierra, y alli se dilata. Así nuestros primeros padres vsando mal de su libertad, se perdierõ, y inclinãrõ a la tierra. Y bien preuino Dios nuestro Señor esto, que sabiendo q̄ los auia criado libres para que como vides sueltas, no se inclinaran y cayeran por la tierra, los atò con su ley y precepto diuino, para q̄ si quisierã guardarla lleuarã fruto q̄ les ca usara eterna alegria. Y así en acabãdo de dezir el Ecclesiastico, q̄ Dios auia dexado à Adam, *In manu consilij sui.* Añã de vnas palabras marauillosas, que son *Adjecit mãdata & precepta sua, si volueris mandata seruare, seruabunt te,* Como si dixera: Para que la libertad que para tu dignidad te è dado, no se dilate, y abaxe a cosas terrenas, como vid te è querido atar con mi ley, y precepto, el qual, es

Cõforme a esta doctrina se de entender lo que se dize p. 1. quadragesimi. fol. 316. B. linea 18.

Eccles. 5.

Do. Coll. de euang. C4 vinculo

Exercicios espirituales

vn vinculo, que si quisieres conseruarlo te tendra en pie, y llevaràs la fruta admirable, mas el hombre que era lauid y juntamente el trabajador, no quiso trabajar aquello poco que fue dexarse estar atado a la ley, y obedecerla, y así a persuasión de su muger, à quien engañò el demonio, quebrantò el precepto, que era la atadura y vinculo con que estaua en pie, y encaminado al cielo, y así se cayo hazia la tierra, y si Dios por su misericordia, no lo tornara a atar con trabajos y sudores, se perdiera, y no llevara fruto.

Mas despues de plantada esta primera vid, fue Dios aumentando esta viña, y llamãdo obreros y trabajadores por diuersos tiempos mas señaladamente. cuyo principal trabajo, consistia en cuydar de estas viñas al principio, que es quando recién plantada la vid, para que no viese mal de su libertad, la ata el diestro labrador, y la atrima a vna estaca derecha, que la encamine bien, y la leuante del suelo, porque no le le pierda el fruto. Que fue dezir, que la principal labor que à de hazer el fiel, es, procurar con la gracia diuina, dexarse atar con la ley de Dios y con los exercicios de trabaxos y persecuciones con que Dios quiere atarlo, para que la vid no se pierda, porque este fue el ingenio q̄ usò con aquella primera, que fue Adã al qual lo atò, como diximos al principio con vinculo de ley, y viendo que se le auia desatado, lo condenò a trabajos, diziendo: *In sudore vultus tui vesceris pane tuo*, que fue la atadura cõ que se encaminò bien la libertad de aquella vid.

Y destas ataduras à de querer el hombre dexarse atar, y esta es la primera labor en que à de sudar, pues no quiso cõ sentir la primera atadura, porque cõ estas lo ganara Dios, como en efecto ganó à Adam. Como lo dize el en aquel insigne lugar de Oseas cap. 10. *In funiculis Adã trabã eos & in vinculis charitatis*, y los atrae con las sogas que atò a Adam, con dos maneras de sogas atò Dios à Adam, vna fue

fue la ley y precepto que le puso, esta fue la primer atadura que en language de escriptura, las leyes y preceptos, se llaman vinculos, y a si dixeron los malos: *Dirumpamus vin- cula eorum leges, & precepta.* Mas viendo q̄ auia quebrantado esta atadura, le toi nõ a echar otro vinculo que fueron los dolores y trabajos, a q̄ lo condenò porque, *Vincula en language de escriptura, son los dolores y trabajos en q̄ se vè vn hombre como se vè Psal. 17. Dolores inferni circum dederunt me præ occupauerunt me laquei mortis.* Donde los trabajos y enfermedades, llama laços y ataduras q̄ lo detienen para q̄ no vaya donde quiere. Lo mismo se vè; Actorũ 2. Donde tratando S. Pablo de la Resurreccion de Christo, dize, que salio del sepulcro. *Solutis doloribus inferni.* Dõde se vè claramente, que a los dolores de la muerte llamo ataduras, de quien quedò desatado, y suelto con la Resurreccion. A si pues dize por Oseas, que con ataduras de Adã, esto es con preceptos y leyes, y porque esto no basto, con trabajos y tribuaciones, ataria a estos sarmientos, y vides de los hombres para que el impetu de la libertad q̄ tienen, estando sueltos, no los desparrame y arrastre por la tierra, sino les leuante hazia el cielo, para que lleuen buen fruto de alegria, y esto dize Dios que le nace de amor, y assi los llama vinculos de Caridad, y amor, y no de interes, ni de q̄relles quitar la libertad, porque no los trata el, como a bestias, a quien les echan el yugo, y las atan por fuerça cõ ataduras, y pican con aguijada, porque esta manera de tratar al hombre por fuerça, y como bestia, no la vsa el, y assi se declara, que en acabando de dezir que los auia de atar cõ vinculos de leyes y trabajos, como a Adam, y auiendo declarado que aquello procedia de puro amor, y que no los queria llevar por fuerça como a bestias, dixo: *Et ero eis quasi exaltã jugũ super maxillas eorũ, & declinaui ad eũ vt vesceretur.* Antes yo me vue con ellos como el labrador, que para q̄ su bu y quede libre, nõ solo le quita el yugo, pero se aparta de junto a donde el està, para que pueda comer libremente, esto.

Exercicios espirituales

esto es, *Declinaui vt vesceretur*, aparteme, porque no dixerá que por fuerza le estoruc, que no comiera la yerua que el quisiera. Demanera que al hombre guardandole Dios los fueros de su libertad, mouido de puro amor, lo ata cō leyes y con trabajos, y dolores, y si preguntays en que se ccha de ver, que el amor le mueue a esto: Respondo, q̄ porq̄ el hombre es labrador de la vid, que es su alma, a la qual si la dexasse sin atar y a su libertad le perderia, que la vid es simbolo de la libertad, y sino la atan, no lleua aquel fruto que causa alegría, y contento.

A esta viña pues llamò Dios en diuersos tiēpos, mas particularmente como auemos dicho, en tiempo de Abraham, Moysen, David y otros muchos tantos de aquel pueblo, y a todos les pagò conforme asentò con ellos el precio del denario diurno. Pero quando llanò a los de la ora vndecima, que son por quien entienden muchos Doctores, los Gentiles, les pagò lo mismo que a los primeros, en lo qual los auentajò a ellos, y así se quexaron, y dixerō: *illos nobis pares fecisti, qui portauimus pondus diei & astus?* Mas el secreto q̄ aqui venia encerrado, lo declarò Christo Redēptor nuestro, diziendo que muchos eran los llamados, y pocos los auentajados, en lo qual quiso lastimar y notar, la imbidia que los Iudios tenian de la ventaja que ya vian que les hazia los Gentiles, porque verdaderamente, aunque la gētilidad fue llamada a la postre, se auentajò mucho al pueblo (Hebreo pues estos no admitierō a Christo) quien el vino y llanò primero, y estos lo admitieron y confesaron por el verdadero Dios cō lo qual los primeros quedaron por postreros, y los postreros por primeros.

Esaias 19 Desto ay vn illustre lugar en Esaias. *In die illa erit Israel tertius Agyptio et Assirio benedictio in medio terra cui benedixit Dñs exercituum dicens benedictus populus meus Agypti & opus manuum mearum Assirio hereditas autem mea Israel.* En aquel dia serà Israel el tercero, despues de Egipto, y despues

pues del Afsirio, y serà la bendiciõ q̄ yo tẽgo en medio de la tierra a quiẽ bendixo, el Señor de los exercitos diziẽdo Bendito es mi pueblo el de Egipto, y obra de tus manos, es el Afsirio. aunq̄ tambiẽ Israel es mi herẽcia. Este lugar declara S. Cirilo Alexandrino in Ioannem lib. 2. c. 122. El qual dize: *Nẽ; intelligas ergo, hoc loco Israelem tertiuũ nomi natũ post Afsirios & Egiptios esse benedictionẽ in medio terrar, quemadmodum erat ante Christi aduentũ sed vt interpretantur 70. tertius eris benedictio in medio terra post Afsirios & Egiptios, qui primi benedicẽtur, quod declarãt verba sequẽtia, benedictus populus meus, qui in Egiptio est, ergo Egiptus primo loco benedicetur, et qui in Afsiris, vbi Afsirij secũdo loco bened. cõtũtur, post hos tertio loco benedicetur Israel, &c.* No entendas q̄ el pueblo de Israel, a quien nõbra en tercer lugar despues de los Egipcios y Afsirios, es el q̄ à de ser bẽdito en medio de la tierra, porq̄ como el pueblo de Israel y principalmente Ierusalẽ estaua en medio del mũdo, algu no pensarà realmente, que esta bendiciõ era de Israel, por que estaua en medio de la tierra, y assi pensaràn que solo el era bendito, como lo era antes del aduenimiento de Christo, pues para que no lo entiedas desta manera es menester que te aproueches de la traslacion de los setenta Interpretes, q̄ hablando de Israel dizen: *Tertius erit benedictus*. Esto es en el tercer lugar, Bendecirà Dios à Israel, el que està en medio de la tierra, despues de auer echado su bendicion al Egipcio, y al Afsirio. Palabras son estas por cierto, que ponen espanto. El pueblo de Israel no fue el primero à quien Dios bendixo, pues como agora està en el tercer lugar de Egipto, y despues de Afsiria? Primero nombran y bendizen a Egipto, en el segundo lugar al Afsirio, y al pueblo que era herencia de Dios lo ponen alla en el tercer lugar, que es el vltimo, *In die illa erit Israel tertius Egiptio, & Afsirio*. Cosa es que causa gran admiracion, y palmo, en lo qual segun dize Cyrillo, quiso el Señor, dar à entender, como los Iudios, que fueron los primeros

San Ciril.
Alexexan
in Ioã. li.
2. c. 122.

Exercicios espirituales

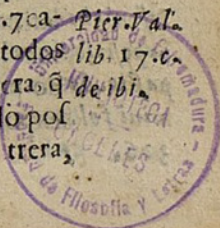
primeros quedarian por postreros, y al contrario los Gentiles que eran los vltimos, serian ya los primeros. Y en confirmacion desta doctrina y declaracion deste lugar, dize el mismo Cirilo lib. 10. de spiritu & litera, que es la causa por que en el capitulo segundo de los Numeros, y en otros lugares de la Escritura, en q̄ se ponē por orden y por esquadras los hijos de Israel ora caminando, ora en las listas q̄ los nombrauan, se manda, que los primeros tengā el lugar segundo, y los segundos el lugar primero? Pongamos el exemplo, Iacob tuuo seys hijos en Lia, por este orden, Ruben Symeon, Leui, Iuda, Isacar, Zabulon, y siendo estos tres los vltimos, que es la causa, que los pone en primer lugar, nõ-brando primero a Iudas, Isacar, y Zabulon, que erā los menores, y en el segundo lugar pone a Ruben, Simeõ y Agad, hijo de la ancilla; porque Leui ni su tribu, no se cõtava entre los hijos de Israel, como se vè Numerorum. 2. Pregūta pues Cirilo, porq̄ causa contando Moysen los hijos de Israel por sus calas y familias, y poniēdolos en sus lugares y afiētos, primero pone a los segūdos y en el segūdo lugar los primeros? sabeys porque? porq̄ los Iudios se auia de quedar los vltimos, y en el postrer lugar despues del aduenimiēto de Christo, y los vltimos que eran los Gentiles en el primero. Las palabras del santo son. *Primo offert donum tribus Iuda ex qua natus est Christus secundum carnem, de inde Isacar, & Zabulon. vltimi ex filij Lia secundus ordo Ruben primogenitus, Simeon, & Gad, qui Ancilla est prognatus, per secundum hunc ordinem significatur Israel, quod ostendit prophetia Iacob Rubē primogenitus meus, &c. et rursū Simeõ & Leui fratres vasa iniquitatis bellantia in consiliū eorū nõ veni at anima mea, &c. Ruben ergo sine controuersa est typus Gentilitatis Simeõ vero cui cõiungitur Leui tanquā propēsus ad homicidia signū est Israelis qui occidit Prophetas, & Christum, &c.* Donde claramēte el santo quiere dar a entēder esta misma doctrina, y que los Iudios auian de quedar por postreros, y por primeros los Gentiles, a los quales nõ-

S. Ciri. li.
10. de es-
pi. & lit.

Numerorum.
2.

brò con este nombre de Gitanos, y de Asirios.

Pero quiero preguntar, que es la causa, que entendiendo por estas dos prouincias toda la Gentilidad, quiza por ser entonces ellas mas conocidas de los Iudios, puso en primer lugar a Egipto, siendo assi que el Imperio de los Asirios fue mas famoso, que el de los Gitanos? La razon por ventura fue, porque Egipto representaua mas el efecto q̄ auia de hazer el llamamiento diuino en la Gentilidad. Para inteligencia desto, se deue notar, q̄ vno de los simbolos con que los mismos Egypcios pintaron su prouincia, y reyno, fue vna Aue llamada Ibis, que es vna cierta especie de Cigüeña q̄ nace en Egipto, y fuera de alli se conseruamuy mal, desta aue dicen muchas cosas, entre las quales, tres s̄o muy particulares, la vna, que no solo se significò por ella la prouincia de Egipto, sino tambien el coraçon, porque assi como el coraçon (segun auemos dicho) al principio pesa dos dragmas, assi esta Aue, pesa otras dos puntualmente quando nace, como el coraçon del niño recién nacido. La segunda, que en la señal que cõ el pie dexa impressa en el arena, haze vn triangulo, à manera de la letra Griega, q̄ llaman Delta, de donde à la misma region de Egipto llaman assi Deltõ, y la misma señal y figura haze esta aue quando abre el pico. La tercera, es, que esta aue haze cruda guerra à las Serpiètes, y las destruye totalmente, lo qual se confirma con aquella historia famosa, que cuenta Iosefo, del santo Moyses, el qual yendo por Capitã General de vn exercito, que el Rey Faraon armò, contra los Etiopes, sabiendo que auia de passar por vna Region, que estaua toda llena de Serpientes, llevó en vnas grandes arcaç de madera, mucha cantidad destas aues, las quales a su tiempo sacò cõtra las Serpientes, y las hizieron pedaços, con lo qual passò seguro el exercito. Todo esto dize Pierio Valerio lib. 7. capitũ. de ibi. Anteponeer pues Dios a los Gitanos, à todos los pueblos de la Gentilidad, la qual queda por primera, q̄ de ibi, la nacion Hebrea, que por sus culpas y pecados quedò por trera,



Exercicios espirituales

trera. fue sin duda, porque se representauan como auemos dicho en Egipto, las tres cosas que se halian en esta Aue, q̄ era su simbolo, por las quales fue justo q̄ la auentajaran al pueblo Hebreo. Fue la Ibis simbolo del coraçon, que es el asiento del amor, y assi la Gentilidad se le parecio mucho porque auia de amar a Dios de todo su coraçon, y ella auia de ser vn coraçon todo empleado en amor diuino, y en odio del demonio, lo qual auia de mostrar cō obras, y palabras, porq̄ la letra Griega que haze tres angulos y guales entresi fue vn simbolo de Dios, cuyas tres Personas Diuinas son iguales entre si, y assi como aquel aue en la boca y en las manos tenia esta figura q̄ auemos dicho, la Gētilidad, assi en palabras como en obras, no auia de tratar otra cosa, sino de Dios, cō lo qual descubria biē la fineza d̄l coraçon enamorado. Y porque quāto mas amor tiene vn hombre a Dios, tanto mas aborrecimiento tiene a su contrario el demonio, esso t̄bien significò esta aue, porque la Gētilidad auia de aborrecer al demonio, infernal serpiēte y traer cō el perpetua guerra. Y si este auia de ser el empleo de la Gētilidad, quando el pueblo Hebreo dexasse à Christo y lo crucificasse q̄ mucho es que ya Egipto, y el Asirio, tengā en el primero y segundo lugar, y Israel vēga à tener el tercero, pues quando venga el resto de Israel à saluar se, ya aura entrado todo el golpe de la Gentilidad, y

Roma 1. ya no vendran sino las reliquias y las sobras. *Donec plenitudo gentium intrauerit & sic omnis Israel saluus fiet.*

Ya proposito desta verdad, q̄ los Gētiles auia de ser los primeros, y los Hebreos los postreros. Notòs. Ambrosio in Lucā, q̄ quādo le puo Pilato el titulo de la Cruz à Christo en las tres lēguas, al principio, y en el primer lugar, puso la lēgua Hebrea, y en el segūdo la Griega, y en el tercero la

Iasonio in latina, dō de si biē se cōsidera, la q̄ era primera, vino a q̄dar *expositio* mas lexos y mas apartada de la cabeça de Christo, y assi q̄ *passio. do* dō por postrera. Esta curiosidad del S̄to, refiere Īsionio in *mini fol.* *expositione passionis Dñi f. 306.* sus palabras son, *Quarum*

quinz. linguarū quia Hebraica litere primo loco exprimuntur
 Greca secū lo. Latina tertio. videtur latina capiti Christi pro
 xime fuisse greca media hebraice supreme et à capite Christi
 remotissima. idz ad presignādū quod latini siue Romani futu
 ri essēt Christo proximi tanquā Ecclesiā principalē possidētes.

Esta misma verdad de la ventaja q̄ auia de hazer el pueblo
 Gentil al Hebreo. dixo el mismo Elayas cō artificiosissimo
 language. en el ca. 44. *Effundam enim aquas super sitientem. Esai. 44*
 & fluentia super aridā. effundam spiritum meum super semē
 tuum & benedictionem meam super stirpē tuam. & germinas
 bunt inter herbas quasi salices iuxta præter fluentes aquas.
 Donde se verà que haze diferencia el Profeta en estelugar
 de dos suertes diferentes de tierras, a vna llama sedienta, a
 otra llama seca, y asì dize q̄ à de regular a entrābas. *Effun
 dam aquas super sitientē. & fluentia super aridam.* Los Doc
 tores entiendē por estas dos tierras, los dos pueblos. Gētil,
 y Hebreo, mas entre estas dos tierras ay vna diferencia; q̄
 a la vna, q̄ significa el pueblo Gentil, la llama sedicēta, y ala
 otra que significa el pueblo Hebreo, la llama seqrosa, y va
 a dezir mucho de vna tierra a otra, porque aquella se llama
 sedienta, q̄ si le diessen agua y le llouiesse, seria como el se
 diento que le aprouecha el agua y le restituye la vida, pe
 ro la tierra sequerosa, y que por tener salitrosales, es seca de
 fuyo, aunque mas le llueua encima, es esteril, y lleua poco
 fruto. Asì fueron estos dos pueblos, el Gētil, y el Hebreo,
 el Gentil sino produzia, era, porq̄ no le auia llouido el ro
 cio dela predicaciō euāgelica, ni auia tenido noticia de la
 verdad (comūmēte hablādo) hasta q̄ despues de la venida
 del Espiritu s̄to, aq̄llas nubes delos Apoltoles, rozarō aq̄
 lla tierra q̄ solo por falta de agua era esteril, y asì se uiolue
 go el prouecho y creció la multitud de los creyētes en v
 na fertil cosecha. Empero el pueblo Hebreo fue tierra seca
 salitrosa y empedernida, pues cōauer llouido ē ella t̄ta do
 trina los Profetas, y vltimamēte el hijo de Dios cō su veni
 da, se q̄dò en su obitinaciō. Pues sobre estas suertes de tierra
 dixo

Exercicios espirituales

dixo el Profeta que auia de embiar sus aguas (esto es su doctrina) y prosiguiendo el lugar, descubre los prouechos, y fructo, que destas dos fuentes de tierra procedieron y dize: *Esrie 44 Effundam spiritum meū super semen tuū. & benedictionem meam super stirpem tuam.* Llama semilla al fruto que procedio del pueblo Hebreo, y llama renueuo ò pimpollo, que suele nacer al pie del arbol, al pueblo Gētil, y assi le llama. *Stirps super stirpem tuā.* Y porque parecia que con esta semejança, queria dar a entender, que el pueblo Hebreo era el que auia de dar fruto, y el Gētil auia de ser infructuoso como lo suele ser el ramon, que suele nacer al pie del arbol declarose luego el Profeta, y dixo estas palabras diuinas. *Et germinabunt inter herbas quasi salices iuxta præter fluētes aquas.* y crecerā y frutificarā entre las demasyeruas, como los sauzes q̄ estan plantados a la corriēte de los rios. Y asse de notar, que en lugar de aquella palabra *Herbas*, el Hebreo dize: *HHSATYR. Idest fenum.* Lo qual dixo, para declarar que auian de produzir aquellas ramas, que parecian inutiles, como los sauzes entre el heno, entendiendo por el heno el pueblo Hebreo, y por el verde y fresco sauze, al pueblo Gētil. Y auuque parece esto, que no lleva artificio, y misterio, es grandisimo el que tiene, porque assi como no ay cosa que menos dure que el heno, ni ay flor q̄ mas presto se desparezca que la suya, pues *Hodie est & cras inclibanū mittitur &c.* Assi aquella hermosura y santidad q̄ al principio tuuo el pueblo Hebreo, con tantos santos, y Patriarcas, como heno se acabò presto en sus successores, que no la quisieron imitar, y se secò aquella hermosura, que agora como heno està tan seca, que por ventura por esto aquellos onze hermanos de Ioseph, que con el dieron principio a la grandeza del pueblo Hebreo, se representaron en doze manojos de gauillas, porque en efecto la belleza de aquel pueblo, se auia de secar muy presto, empero el Gētil auia de frutificar y durar mucho, cuya hermosura auia de ser como los sauzes. Pero dirà alguno, esta cōparacion del sauze

fauze, no es a proposito de lo que se pretende, porque no ay arbol en el mundo q̄ menos logre su semilla, que el fauze que nūca la goza ni llega a maduro, por dōde vino Homero (como dize Plinio) a llamarlo destruidor de su semilla, las palabras de Plinio son, *Occissime autem salix amittit semem, ante quam omnino maturitatē sentiat Vnde dicta Homero frugi perde lib. 16 cap. 26.* Pues si el fauze no lleva fruto y destruyey pierde su semilla, como viene bien a cōparacion, para probar por ella que el pueblo Gentil auia de auentarse al Hebreo en obras y fē, agradables a Dios? Lo que a esto se responde es, que antes en esto consiste la uieza y el ingenio de la comparacion de Elaias. Plin.

Para inteligencia de la qual se deue notar, que aunq̄ es verdad que los Gentiles de su cosecha, y cō sus fuerças naturales, eran como el fauze, que de su naturaleza no logra la fruta, con todo esto con el fauor y ayuda de la gracia lleuaron marauillosa fruta, con que se la ganaron a los Hebreos, y asy quiso Dios por ventura, porque hablaua con Gētiles, ponerles la comparacion en el fauze, de quien ellos sabian, que aunque naturalmēte no logran su fruta todos los fauzes, vno empero en quiē vino a sentarse el Dios Iupiter vino a llevar mucha fruta. Asy lo dize Plinio en el lugar de arriba, cuyas palabras hablādo del fauze son, *Vna tamē proditur ad maturitatē perferre solita, in Creta insula ipso de censu Iouis.* De manera q̄ el arbol que naturalmēte no daba fruta madura, por auer decendido el que ellos temian por Dios y sentadose en el, frutificò marauillosamente, que lo q̄ no puede naturaleza puede la gracia. Esto pues, quiso dezir el Profeta, estas obras tan famosas q̄ an de hazer los Gentiles, no las an de hazer cō sus solas fuerças naturales, sino cō el fauor y ayuda de la gracia de aquel señor q̄ baxò al mūdo. *Et habitauit in nobis.* En quiē creyerō los Gētiles, y a quiē desecharon por sus culpas y pecados y falta de fē los Hebreos, q̄ no lo quisierō admitir por Mesias.

D

Y aun

Exercicios espirituales

y aun queda por dezir otra maravillosa virtud que tiene el sauze, de la qual haze mencion Arias montano in Comento y es que en el sauze que naturalmente no lleua fruto como auemos dicho cae el rocío de quíe se coge el Maná, tan suaué y medicinal, de q̄ oy vsa la medicina. En lo qual por ventura quiso Dios significar, que el Máná de su diuina palabra, a quien Origenes y otros muchos cóparā al Máná, se hallaria en los Gentiles y ellos gozarian del, q̄-riendo el ciclo que en los que naturalmente eran esteriles y sin fruto se hallasse su provecho y dulçura, para confusion de los Iudios, que despreciarō a quien les dio el Manna en el desierto, y fierlo los llamados en primer lugar, por su culpa se quedan por vltimos.

Ezechie.

16.

Concluyamos esta verdad con otro lugar de Ezechiel, cap. 16. En el qual hablando Dios con los Hebreos. Dize estas palabras, *Et soror tua Sodoma & filia eius reuertetur ad antiquitatem suam, & Samaria & filia eius reuertetur ad antiquitatem suam, & tu & filia tua reuertemini ad antiquitatem vestram.* Sō palabras muy dificultosas. en ellas pretēde Dios dar à entender, que Sodoma y Samaria bolueriā primerō a su anteguidad, de amistad y priuança con Dios que no Ierusalem y el Pueblo Hebreo de quien alli hablaua. Y cierto no se como se pueda entender esto de estas dos Ciudades Sodoma y Samaria, a quien asolo Dios tanto tiempo à, y de Samaria aun no seria tanta maravilla. dezir que auia de boluer a su anteguedad pero de Sodoma que no solamente la asolò Dios pero cubrio a quel fizio y lo empā tanò con el agua del mar muerto, como se puede entender? Por ventura emos de venir a dezir que se à de secar aquel Lago, y que sobre aquel terreno se podria tornar otra vez a fundar Ciudad? Y ya que dieximos esto no se cumplia la prophesia, porque el Profeta no trata de las paredes ni casas, ni muros q̄ cōstituyē vna Ciudad, sino de los hombres que viuen en ella y estos ya sabemos q̄ los abraò Dios, y assi no puedē boluer a su atiguedad, y mas auiedo Dios ara
do de

do de tal aq̄lla tierra q̄ fue cōdenarla à no poder tornarle à edificar, que así vemos aca q̄ quãdo aran de tal las calas d̄ los traydores, es para nūca mas leuantarlas. Pues si esto es así, q̄ quiere dezir q̄ Sodoma y Samaria an de boluer a su antiguedad primero q̄ los Iudios, y se les an de auētajar? No quiere dezir otra cosa por cierto, sino loq̄ auemos dicho q̄ los Gētiles ganariã la antiguedad a los Iudios y bolueriã a ella primero q̄ no ellos, mas es costūbre dela sagrada escriptura, a los grãdes pecadores llamarlos por este nōbre d̄ Sodoma, como se vè en el lugar d̄ Elaias, *Audice principes Sodomorū*, y Jeremias y en otras partes, porq̄ así como Sodoma no lo lamēte era dada a carnalidades torpes y abominables sino tãbiē a hartura y abundãcia de pan y regalos y a ocio y descãso, así los Gētiles estauã llenos de pecados y abominaciones, mas cō todo esto, auq̄ por estos pecados auiã perdido su antiguedad despues q̄ los llamò el Señor, aunq̄ fue tarde, se la ganarõ a los Iudios q̄ oy viuen, y a los que auia en tiempo de Christo. Y así primero pone a Sodoma y a Samaria que son Gentilas, y luego en el tercer lugar, dize que el pueblo Hebreo cobrara su antiguedad. Esta doctrina que auemos dicho se cierra cō lo que dixo S. Pablo *Nolo vos ignorare fratres mysteriū hoc, ut nō sitis vobis ipsi sapientes, quia cecitas ex parte cōtingit in Israel. donec plenitudo gētiū intraxerit, & sic omnis Israel saluus fiet*, Dōde se de uè notar dos palabras deste lugar, *Cecitas ex parte cōtingit in Israel*. No todo el pueblo Hebreo fue ciego, ni los Gētiles se auētajarõ a todos los d̄ aq̄l pueblo q̄ aq̄llos primeros sãtos, y los q̄ despues los imitarõ, valta y lūbre d̄ fè tuuierõ, y caridad viua y encēdida cō q̄ los amò Dios, y a estos no se les auentajaron los Gētiles, harto es que se sientē con Abraham, Isaac y Iacob, en vna messa de bienauentrança, *Multi venient ab Oriente & Occidente & recumbent, cū Abraham, Isaac & Iacob* y así no habla Christo de estos, sino d̄ aq̄llos q̄ se quisierõ q̄dar ciegos, y a esse resto de gente ciega, primero se la auian de ganar y tener luz los Gētiles,

Exercicios espirituales

y despues de auer ellos entrado en la possession del Reyno, auian de entrar los Judios, y assi la segunda palabra que auia q̄ notar en este dicho del Apostol, fue, *Donec plenitudo gentium intraret & sic omnis Israel saluus fieret.* Dõde levè q̄ primero a de ètrar el pueblo Gentil, y despues a de ètrar y se à de saluar el pueblo de Israel, para q̄ se vea como, *Erũt primi nouissimi & nouissimi primi.* De todo lo qual tuuierõ la culpa los Judios, que siendo llamados los primeros, no quisieron perseverar.

De aqui se sacarà vna doctrina muy importante, para q̄ nadie presume con Dios, que por seruicios passados, o por meritos de sus mayores, (si el es malo y pecador y no dura en el bien passado) dexara Dios de desechallo de si, como desechò al pueblo Hebreo por sus pecados, aunque tuuo tan santos Patriarchas y Profetas que fueron sus padres y progenitores. Porque no bastan amistades passadas, sino se dura y Perseuera en ellas, porque no tiene Dios necesidad de nadie, como se pensò el Hebreo loco, que por que Dios tenia su Templo y casa entre ellos, no los auia de desechar si se lo merecian, y assi en amenazãdolos los Profetas, luego saltauan y deziã, *Tẽplum Domini templũ Domini est.* Desta verdad q̄ vamos hablando, ay vn lugar en Ie-

Cere. 22.

remias q̄ tiene mucha estrañeza, *Si fuerit Ieconias filius Iochin Regis Iude annulus in manu dextera mea, inde euellã eũ*

Fue el anillo seña de amor, q̄ por esso se pone en el dedo del coraçon, y assi solian antiguamente traer las imagenes y retratos de los q̄ amauã mucho en las piedras de los anillos, assi Lẽtulo traya la figura de su abuelo, y el hijo de Cipio africano la de su padre, y Octauiano Augusto la de Alexander Magno, como lo dize Alexander ab Alexãdro li. 1. c.

Ab Alex.

li. 11. cap.

19.

cap. 19. Soliã tãbien los anillos ser seña de firmeza, q̄ por esso pidió la Reyna Esther q̄ sellasse el Rey Assuero cõ su anillo real las letras, q̄ le pidió cõtra Amã, y cõ fauor dũ pueblo. Quisole dezir, Dios a Ieconias, aunq̄ os amara mas q̄ vn hijo

vn hijo a su padre, y vn bueno y reconocido nieto a su abue-
 lo aunque esto lo viera firmado y sellado con mi anillo,
 y lo fuerades vos, lo echara y arrojara de mi, esto que ire de
 zir, *Si fuerit Ieconias annulus*. Y no lo que dize Origenes a
 quien refuta san Geronimo, el qual entendio por el anillo
 a Christo, que segun dize san Pablo es *Imago dei inuisibilis*.
 Y assi interpretò Origenes que el padre eterno auia echa-
 do a Christo, y dexadolo en la passio y tormentos, como si
 se quitara el anillo del dedo y lo arrojara de si, mas mirado
 el contexto (dize san Geronimo) se echara de ver que es
 interpretacion violenta porque luego abaxo, dize muchos
 males de Ieconias, que de ninguna manera pueden quedar
 ni conuenir. Y assi verdaderamente del mismo Rey Ieco-
 nias habla a la letra, pero siendo assi q̄ el Verbo eterno, se
 llama imagē del Padre, *Qui cū sic splendor gloria & figura*
substantie eius, Y q̄ las figuras de los Principes y Empera-
 dores, se trayan en los anillos por v̄tura quiso dezir Dios
 a Ieconias, aunque como anillo en el oro de vuestra casta
 real traygays (por la promessa q̄ yo è hecho a la casa de
 Daudid) la imagen de mi substancia, esto es, auuq̄ de vuest-
 tra casa aya de nacer el Melsias, y por esso entendays que
 soys anillo de precio y de estima, y que por esso por ningun
 na causa y pecados que hagays, os arrojaré de mi, desde
 aqui os digo que si hare, y que aunque de vuestra casa à de
 nacer el Melsias, no por esso os dexare de castigar a vos, q̄
 si por el pecado aueys echado a Dios de vuestra alma, aun
 q̄ segun la carne aya de nacer mi hijo de vos, que es la ima-
 gen del anillo, no importa para que no vays captiuo. Y au
 notò san Geronimo aqui, vna curiosidad harto galana, y es
 que segun el Hebreo, en el mismo nombre de Ieconias, es-
 tà dissimuladamente dicho todo esto, porque en el texto
 Hebreo le quitan la primera silaba que es, *IC* y queda sola-
 mente *Chonias*, porque segun dize el santo Ieconias, se in-
 terpreta *Domini preparatio*, y la primera silaba q̄ es *IC*, sig-
 nifica *Domini*, y las segundas que quedaron significan *pre-*

ad Heb. 3

Exercicios espirituales

paratio. Que fue como dezir, para que pensays que se os à quitado esta primera silaba? no para otra cosa, sino para q̄ entendays q̄ auiedose os Dios apartado por vuestras culpas q̄days preparado, y como entregado al braço seglar, yrelaxado en persona, para q̄ venga Nabuco Donosor, y os destruya y cautiue, sin q̄ balte alegarme q̄ de vuestra casa à de nacer el Messias, q̄ es la piedra preciosa donde està mi imagen, con q̄ pensays que se haze demas estimacion y precio el anillo real de vuestra persona y casa. Las palabras de S. Geronymo son. *Ieconias interpretatur Domini preparatio cui in presenti loco prima silaba, ic. I. nomē Domini aufertur & dicitur Chonias vt sub audiatur perditioni, & interitui preparatus.* Finalmente, no ay priuança passada, por grande que aya sido, que sino perseuera en la virtud porque merecio tenerla, sea bastante a que Dios lo arroje de si, por precioso anillo que sea de su dedo.

Ad Rom.

11.

Y este es el argumento del Apostol S. Pablo ad Rom. 11. Enel qual trata el Apostol, de aquel maravilloso enxerto que Dios hizo enel pueblo Hebreo, del pueblo Gentil. Era el Hebreo vna oliua, arbol domestico y regalado, el azebuche era siluestre, infructuoso por pecados de los Hebreos enxirio Dios el azebuche en la oliua, con lo qual, les declarò à ambos pueblos, la misericordia que auia usado con el vno, y la justicia que auia executado enel otro. Con el pueblo Hebreo, uso de justicia y vuose con el como quien enxiere, que con duro hierro desmocha el arbol, y sin dolerse de las ramas las derriba y corta, sin perdonar a ninguna, y si es vna oliua acopada, que cosa es ver dar có toda aquella cima y copa en tierra, y quedar solo el tronco, despojado, y feo, y toda la demas rama hecha leña para el fuego, y q̄ misericordia es ver vn arbol siluestre, cuya fruta es azebuchina, fruta inutil y de bestias, enxerto en tan luzido tronco, mejorado de fruta, y en efeto de arbol siluestre, y de monte, hecho arbol regalado y domestico. Esto es lo de los dos pueblos como auemos dicho, qual parò Dios por
sus

sus culpas aquella oliua del pueblo Hebreo, no le quedò ramo en pie, no le quedò verdor, no le quedò fruto cõ guerras. cõ hãbres. cõ pestes, cõ duro cautiuero, no le quedò ramo q̃ no cortasse quedãdo solo el trõco de aquellos pocos Apõstoles en quien se conseruò la fè q̃ tuuieron aquellos primeros Patriarcas. El pueblo Gẽtil, fue el que se enxirio y entrò en su lugar, y se vistio de las ojas y fruta q̃ lleua el Euangelio santo. recibiendo la fè verdadera de Christo Redẽptor nuestro. Assentada, pues esta doctrina, habla el Apõstol cõ los Gẽtiles, q̃ como se vian tã enxertos en el buẽ arbol, pẽsauã q̃ se podian tener por seguros, y q̃ Dios no tornaria otra vez la podadera en la mano, ni cortaria los ramos nueuamẽte enxeridos, aunq̃ pecassen como los otros, lo qual les dize el Apõstol cõ estas palabras. *Dices ergo.* (habla cõ el Gẽtil) *fracti sunt rami vt ego inserar,* diràs, todos aquellos ramos del pueblo Hebreo, los cortò y quebrò Dios, para q̃ yo fuera enxerto. A esto respõde el Apõstol. *Bene propter incredulitatẽ fracti sunt.* Bien estoy con esto (como si dixera) pero aduertẽ q̃ los quebrò por su incredulidad de ellos y si tu estàs en pie, y no as caydo, es, porq̃ conseruas la fè verdadera y viua por tanto mira q̃ te acõsejo. q̃ no te ensoberuezcas ni engrias demasiadamẽte, pẽsan do que no te podrian cortar a ti, q̃ si no guardares la fè como ellos, tambiẽ te cortarà y harà pedaços a ti, por tanto teme q̃ tienes biẽ q̃ temer. *Tu autẽ fide stas, noli altum sapere. sed time.* Y la razõ q̃ te doy para q̃ puedas temer, es muy llana, y la echarà de ver qualquiera, por ignorante que sea. *Si enim Deus naturalibus ramis non pepercit, ne forte, nec tibi parcat, vide ergo bonitatem & seueritatem Dei, in eos quidem qui ceciderunt, seueritatem, in te autem bonitatem Dei si permanseris in bonitate alioquin & tu excideris sed es illi si non permanserint incredulitate inferentur potens est enim Deus iterum inserere illos.* Si Dios no perdonò a los ramos naturales, que fue el pueblo Hebreo, que quãdo los vno de cortar, parece que se cortaua sus proprias carnes,

ROM. II.

Exercicios espirituales

y despedaçan a su cuerpo natural, no tiene mucho que temer el arbol forastero de cometer culpas porquẽ lo cortẽ como al otro? mucho tiene que temer por cierto, pues nõ estaua tan conjunto ni pegado, como el otro que cortatõ. Abre bien pues los ojos pueblo gentil, y considera la bondad y feueridad de Dios, la feueridad en los que cayeron por su culpa, y la bondad y misericordia en ti, si permanecieres en la bondad. Porque de otra suerte te desengaño q̃ te cortaran tambien como tambien afirmo, que si los Indios a quien cortõ y destroçõ como a ramos inuitiles, no permanecieran en su incredulidad, los tornara Dios a enxerir, que poderoso es Dios para hazer estos marauillosos enxertos. De lo qual queda bien prouada la razon que tiene de temer qualquier Christiano, y procurar con la gracia de Dios de perseuerar en la virtud, porque sino lo arrojarã Dios de s̃y traera a otros de essas indias y de essa gente barbara, q̃ se nos auentajen y sean primeros, y nõsotros quedaremos por postreros y desechados.

Auiendo tratado de las salidas que nuestro Dios hizo en este mũdo mayor, desle q̃ lo criõ me à parecido tratar agora de las q̃ à hecho y haze cada dia llamãdo al hõbre, por que la interpretacion que comunmente se da de las salidas y llamamientos mas celebres, que Dios à hecho en todas las edades deste mundo mayor, suelen los lãntos con gran propiedad a comodar al mundo menor que es el hõbre, entendiẽdo por las diferentes horas a que Dios sale, la diferencia de edades desde la mañana, que es quãdo el hombre comienza a tener vso de razon hasta las onze, que ya es la edad vltima y de crepita de la vida. Entodas las quales se ve la sollicitud y cuydado, que tiene Dios de llamarnos, y como en la primera edad que es la niñez, madruga y toma la mañana, porque sabe el riesgo grande, que corren las almas sial principio de la vida se las gana el aduersario, el qual tiene abier a la boca como hambriento Dragon, para tragarse los dichosos y felicissimos partos de la Yg'esia.

Esta

para la D. in septuagesima. 29

Esta fue aquella comun vision que vio san Ioan en el Apocalipfi de aquella muger, que vestida de Sol y coronada de estrellas, tenia la Luna de baxo de los pies y estaua para parir vn hijo, al qual estaua esperando el Dragon venenoso para tragarlo. En esta vision quiso el Apосто. significar, q̄ aunque los partos dela Yglesia, a quien representaua el de aquella muger, serian faciles y bien logrados por otra parte serian perseguidissimos de su aduerlario el Demonio. Y para significar estas dos cosas, dixo que la muger tenia la Luna de baxo de los pies, y por otra parte que estaua el Dragon, que es vna serpiente con alas, como acechando. Dos cosas se obseruaron mucho en los partos antiguamente, la vna si la Luna era favorable, porque realmēte si es buē pūto el de la Luna, los partos son seguros y facilissimos. Por esto inuocauā a la Diosā de los partos q̄ era la Lucina, para que se hallasse presente, y Ciceron lib. 2. de natura, Deo rum, dize *adhibetur autem ad partus quod i mature scunt aut septem non vnquam, aut plerumq; nouem Luna cursibus, qui quia mensū aspacia cōficiunt mēses nominātur.* Y cuēta a este proposito el dicho de Thimeo (el qual refiriēdo el incendio con q̄ se quemò el gran tēplo de Diana de Epheso, el qual sucedio la misma noche q̄ nacio Alexādro Magno) en q̄ dixo vna agudeza muy donosa, no es marauilla q̄ le aya lusedido a la Luna q̄ es Diana, este mal recaudo en su casa, pues vuo de estar ausente della, para yr a asistir en el parto de Alexādro Magno, y así dixo, *Minime id esse mirā dum, quod Diana cū in partu Olimpiadis a desse voluisset, ab fuisset domo.* De lo qual se colige como la Luna facilita los partos, y así obseruauā mucho, q̄ luna era, o como estaua la luna quādo parian. Lo segūdo que se miraua como auemos dicho en otras partes, era el aue que viā primero bolar, porq̄ auia vna q̄ se llamaua aue Nata'izia q̄ si la viā bolar, lo tenian por buena dicha y pronostico, y así pedian a sus Dioses, q̄ apareciesse el aue venturo'ā, *Huc veniat natalis auis, partū que ministret.* Esta aue era la corneja, q̄ es sim

Cicero,
lib. 2.
dena. Deo

bolo

Exercicios espirituales

bo'lo de la concordia, empero si vian otros paxaros, a quiẽ ellos tenian por desgraciados, tenianlo por aguero. A esta costumbre de los Gentiles, parece en algo esta q̄ dize san Ioan, no porque tuuiesse por verdaderas aquellas mētirosas señales, sino solo para que el Gentil a su modo entēdieſſe de sus engaños, y mētirosas, las verdades. Aparece pues el Dragon, que es vna aue infernal venenosa, simbolo de toda discordia, fue dezir, en este parto à de auer algunas tribulaciones y discordias, aunque el parto por otra parte serà facil y dichoſo. Esto significaron la Luna q̄ facilita el parto, y el dragon que es aue de discordia, que fue, como si dixera mas claramente, aunque la Iglesia serà muy fecunda, y parirà muchos fieles, porque tiene la Luna debaxo de los pies, que es la facilidad de el parto, con todo esto los hijos desta Iglesia, an de ser perseguidos y guerra los del infernal dragon y padre de toda discordia, que es el demonio. Pero lo que haze mas al caso es, que la persecucion de este dragon, no la començò a hazer despues que el hijo estaua ya crecido, sino que desde que nacio quiso tragallo y antes que lo escapara Dios destruyrſelo el. En lo qual quiso verdaderamente dar a entender, quanto madruga el demonio para ganar las almas, y llevarlas consigo, en començando el niño a tener vſo de razon, a la mañana querria el demonio ganallo y cogello para si, y por esto la prouidēcia y misericordia diuina, madruga y se levanta temprano en la mocedad, desde que comiença el vſo de la razón à alquilallo para su viña, porque no se lo antecojá el aduersario.

Cantic. 7 Esta fue la madrugada à q̄ la Espoſa cõbidaua à su esposo, quando le pedia. *Mane surgamus ad vineas videamus si floruit vinea si flores fructus parturiunt, si floruerūt mala puniēca.* Leuātemonos demañana, y vamos a las viñas, y veamos si à florecido la viña y si sus flores prometē fruto, y vamos a delante, y veamos si an florecido las granadas. Dõde se verá el cuydado q̄ pone en ver las flores de las vuas, q̄es quando ellas estā en cierce, porq̄ como es la muestra del esquil-

mo,

De Curia
para la D. in Setuagesima. 30

mo, parece q̄ se conjurã cõtra ellas los tẽporales, y si entõ-
ces llueue se pierdẽ, y si haze bochorno se cõfunde y si haze
ciergo se queman, no ay cosa en el mundo tã delicada, y
por esso pide mayor cuydado y como tal se lo daua ala es-
posa, y pedia a su esposo q̄ fuellen a ver si corrian riesgo las
viñas quãdo estauan en cierne. En lo qual quiso dar à entẽ
der el cuydado grande que es menester q̄ le tẽga en la mo-
cedad, porq̄ en aquella edad temprana hazen mas facilme
te impresion los vicios y las virtudes, y si en la edad de la
mocedad no se malogra la virtud comunme se prosigue
hasta la vejez, *adolescens iuxta viam suam etiam cum senue-*
rit non recedet ab ea. Y aun esto por ventura quisierõ dezir
los antiguos en aquella fabula de Titonio, a quiẽ dixerõ,
q̄ auia amado el Aurora, y le lo auia lleuado al cielo, y q̄ ali
desde niõ le auia paladeado con rozio del cielo, y baõa-
do con el, de manera q̄ despues viuio larguissimos años, y
assi desseo grandemete, quãdo se vio muy viejo, q̄ los Dio-
ses lo conuertierõ en cigarra, como lo dize Estacio. Y verda-
deramente tengo para mi, q̄ quisieron con esto, dezir, vna
gran moralidad y muy parecida a la q̄ auemos de dezir, de
que el mãcebo lleva hasta la vejez, comunme hablando
las virtudes ò vicios q̄ aprendio en la mocedad. Cosa sabi-
da es, q̄ la cigarra se mãtine de rozio del cielo. Dezir pues
q̄ Titonio, a quiẽ el Aurora, q̄ es la madrugada, auia desde
niõ criado con rozio del cielo, en la vejez desseaua con-
uertirse en cigarra, era dezir claramete q̄ le durã al hõbre
aun hasta quãdo viejo las buenas costumbres, y sabor de las
cosas celestiales q̄ aprẽdio quãdo niõ, como tambien los
vicios q̄ se aprẽdierõ desde la niñez, se pegã tenacissimamẽ
te hasta la vejez, como se vio en Salomõ el qual con eço à
tener hijos de edad de .x. 2. años. Y quiẽ duda sino q̄ antes
se abria desordenado en sensualidades y assi ala vejez vino
a ser tã dado a mugeres, q̄ idolatrò por ellas, no veis como
Etia cõsenuerit nõ recedet ab ea, de aqui le nace el cuydado
ala esposa de madrugar asu esposo, *mane surgams ad vineas*

Prouer. i

*Estacio li
bro. 4. s
uarum.*

De Coll. de euang. videamus

Exercicios espirituales

1. ad Cor.
16

videamus si floruit vinea para ver si corrē riesgo las vides quã do estan en cierne. Y aun mas que comparo la primera edad quando el hombre comiença a florecer, cõ obras virtuosas para Dios, a la flor de las vides porque su olor es veneno para las serpientes. Por lo qual parece que aun naturaleza, quiso dibuxarle al hombre en las cosas visibles lo q̄ passa en las inuisibles de el alma y de la gracia, que assi como la primera flor que lleuan las vides es muerte de la serpiente, assi vna de las mayores muertes y dolores que tiene el Demonio, es quando en la primera edad de la mocedad se le escapa el hombre porque aquello es darle en la cabeça y quebralle los primeros intentos, y por esso pone el tan grã ahinco, y vomita como Dragon vn rio de tentaciones contra el hijo que pare la muger. Y aun esto parece q̄ dixo el Apõstol san Pablo. 1. ad Corintios. cap. 16. *Ostium enim mihi apertum est magnũ, & euident, & aduersarij multi.* Conuertãse muchos de nuevo a la fẽ, y assi dixo, o q̄ puerta se me abre, para que entren muchos a la Iglesia y conocimiento del Euangelio. y viendo yo quanto conuiene no perder la ocasion, me cuelo tambien por essa puerta para darles la mano y ayudarlos, pero ay de mi que en viendo el Demonio abierta la puerta, despertò y incitò muchos aduersarios que los persiguiessen, assi de Demonios, como de tiranos, que como començò a sètir el olor de las primeras flores de las vides recién conuertidas, luego temio su muerte, y assi puso quantos estoruos pudo. Pnes lo que passaua entonces en los recién conuertidos, passa en el hombre quando comiença a tener vso de razon, aquel conuertirse entonces a Dios como tiene obligacion, son las primeras flores de la vid, y es la primera puerta q̄ se abre ala virtud, y por esso el Demonio cuydadoso, està como Dios le dixo a Cain puesto a la puerta, *Statim in foribus*, para ver si lo dexan entrar. Por lo qual nuestro Dios y Señor sabiendo quanto importa que a los desta primera edad, no los atecojã su enemigo se leuanta muy demañana a traerlos a su

viña

viña, *Exijt primo mane*, Que es ala primera edad dela mocedad.

EXIII CIRCA horam tertiam, &c. Circa vn decimã vero exijt, & in venit alios stãtes, & dicit illis, quid hic stãtis tota die otiosi? Las diferentes horas a que salio, significaron las otras quatro edades del hombre, que se siguen tras la primera que auemos dicho, que si la hora de tertia es la edad de mancebo, la de sexta de varon, la de nona la de viejo vigoroso y recio, la vn decima es la edad decrepita, de hombre ya gastado y consumido. Y aduerté el sagrado texto, que aunque hallò a los de la hora de tertia ociosos en la plaça, no les dio en rostro con el ocio, ni los reprehendio del, sino solo a los de las onze. Por ventura el mal ocio en algun tiempo dexa de ser digno de reprehension? No por cierto. Pues que es la causa que lo reprehende mas en vnos, que en otros?

Para inteligencia desto antes que respondamos a esta pregunta se à de notar, q̄ el ocio es vno de los vicios mas dañolos, y principio de mayores males de quantos ay por que del nacen los mas feos y torpes pecados, q̄ a si las divinas y humanas letras an dicho muchas cosas, para q̄ los hombres huyan la ociosidad. De donde vino à dizar Xenophonte de dict. & fac. Socrat. *Ante virtutẽ Deus sudorẽ p̄ sui in mortalis*. Que parece esto a lo q̄ dizẽ aca los libros

*Xenophõ.
de dict. &
fac. Socra*

de cauallerias, que estaua vna dõzella en vna torre, y que para llegar alli auia vna puente en la qual auia vn Gigãte espantable, que no dexaua passar aningun viandante, siu q̄ primero se combatiessẽ con el, y a punta de lança y cõ muchos sudores, lo vencia, y enonces sacaua la donzella de la torre y la ponia en libertad; A si antes de la virtud hermosa donzella puso Dios al sudor Gigante ferozissimo, y que haze sudar a todos, el qual no es otra cosa sino el exercicio y trabajo con que se adquiere la virtud. Y el mismo Xenophõte dize vn dicho de Epicarines marauilloso, *Laboribz vendit nobis omnia bona Deus*. Donde parece q̄ haze a Dios

merca.

Exercicios spirituales

mercader y a todo el vniuerso tienda de vn Milanes y que alli está vendiendo a todos los bienes, así de gracia como los que llamamos de fortuna, alli estan las telas de oro de la Gloria, las ricas joias de las virtudes alli los metales de las riquezas alli los vidros faciles de quebrar, de la honra y dignidades finalmente las victorias, los plazeres y humanos cōtentamiētos. Mas lo q̄ admira es, que en esta grā tienda, el mercader que vende. no recibe otro precio ni moneda sino trabajos. *Laboribus nobis vendit omnia bona Deus.* Trabajos cuesta la Gloria, trabajo el cō seruar la virtud, trabajos las riquezas, trabajos la honra y las victorias, nose v̄e de por otro precio ni corre otra moneda en esta gran tienda de Dios sino es trabajo. Pues si esto es así, como piensa el ocio conquistar a la virtud, sin pelear con el Gigāte de el sudor? como piensa el cudicioso de honra y de Gloria, estádose cō las manos en el seno, vazias del precio por q̄ se venden todas las cosas que a el se las an de dar de balde en esta gran tienda de Dios? Como piēta el perezoso, que por el frio no quiso leuantarse para yr a las labores y tareas del campo. *Propter frigus piger noluit arare,* q̄ à de tener ricas cosechas? sin duda tan poco querra leuantarse a segar cō el calor, quando vujesse vencido el frio y sembrado. Pues tengasse por dicho el labrador que se à de elar y abraçar si quiere gozar de buenas cosechas, así lo dixo Teocrito y lo refiere Petró Grego. lib. 39. capi. 6.

Petr. Gre
g. li. 39.
cap. 6.

*Qui tritur atis frumentum, fugite somnum meridianum
Exculmo tunc palea quam maxime exeunt.
Mensiores incipere oportet cum galerita excitatur,
Et desinere cum illa dormit. & sine sensu tollerare aestum.
Opueri ranae Vita optanda est, quae non curat
Eum qui potum ministrat abunde enim illi suppetit.*

En las quales palabras persuade a los hombres que huyan el ocio, a imitacion de los labradores, los quales conuiene quando trillan. no huyr del sol de medio dia, y quando siegā no huyr de las madrugadas de la media noche, porq̄ cō el
sol de

sol de medio dia, como está mas seca la paja despide mejor el grano, y así es buen tiempo para trillar, y por el contrario el tiempo de la madrugada, es bueno para segar, porq̄ cō el rozio y relente de la máquina, se dexa mejor cortar la paja, porque está mas blanda. Para lo qual deuen los labradores imitar a la Cobuxada, a la qual parece que naturaleza armò contra las injurias del tiempo, y por esto parece que trae sobre la cabeça vn yelmo, o celada, y se llaman Galerita a galea, y así esta aue comienza a cantar despues de la media noche, y no duerme quando las de mas aues descãlã, y a medio dia quando las de mas aues están abrasadas cō el calor del Estio ella está despierta y cantando, dando exemplo a los labradores, de q̄ deue estar armados contra todos los tiempos por rigurosos, q̄ sean ora de calor, ora de frio, y así Teocrito señãlò esta aue por geroglífico del trabajo a quiẽ deue imitar los hõbres q̄ aqui llama trabajadores, y juntamente puso por simbolo del ocio torpe a la Rana la qual se está cantando y holgãdo en el agua, porque como tiene sobrado lo q̄ ade comer y beber, como quiẽ biue en el arroyo donde ay agua y cieno de que ella se mantiene, passa la vida con mucho descuydo, y todo se le va en criar viẽtte y cantar a su plazer sin cuydar de nada. Y claro es q̄ Teocrito, mas hablaua con todos los hombres q̄ con solos los labradores, q̄ la vida a que quedò condenado nuestro primer padre Adan, a vida de labrador y de continuo trabajo, y su tor, fue *In sudore vultus tui resceris pane tuo.*

Y con razon procuran todos los que saben, desterrar de nosotros el ocio, porque como auemos dicho, es causa de grãdissimos daños, como lo dixò Dauid, en el Psa. 72. *In la bore hominũ nõ sũt ideo tenuit eos superbie oporti sũt iniquitate & impietate sua.* No sintierõ ni padecierõ trabajos de hõbres ni açotes de tribulaciones, cubrieronse de su impiedad y maldad. Anse de advertir los dos terminos, *oporti*, y luego el otro, *impietate sua*, cubrierõse diu misma maldad tomada la metafora del hierro. Vna barra de hierro si biẽ
la mi

Psal. 72.

Exercicios espirituales

la miramos quando la labran y la liman resplandece, pero si la dexan a vn rincón, toda se cubre por encima de orin y moho y pierde el respládor. Sepamos aquel orin dõde eltauá? respondereys que aquel se cria en la misma sustancia y naturaleza del hierro que interiormente lo cria; y quando esta luziente y sin el, esso nace de que la lima anda por encima, y el fuego y el martillo, d todo lo qual como carece quando está en el rincón, da lugar a que el hierro buelua a su mismo y proprio natural y se torne a cubrir d orin. Así el hombre de su natural inclinacion en esta naturaleza, que despues del pecado quedo enferma, cria orin de pecados, como lo dixo el mismo Dios, *Videns quod cuncta cogitatio hominis prona est ad malū ab adolescentia sua*. Y así para que no salgã a fuera los vicios y maldades a q̄ es inclinado, es necesario que con la gracia diuina se exercite el hombre en muchas obras de virtud que se obran con trabajo y que no se dexen entorpecer con ocio, porq̄ se tornara a cubrir de su moho como estos ricos de quien dize Dauid, que porque no se exercitaron en trabajos, como los de mas hõbres, *In labore hominum non sunt*, se cubrierõ de el orin y moho, q̄ salio de su propria naturaleza, *Oportet sunt iniquitate, & impietate sua*, Que es lo que verdaderamente passa en el hierro.

No solamente haze este daño la ociosidad, sino otro mayor, como dixo Theodorico Rey de los Godos. segun dize Casiodoro lib. 1. *Varia. epist. 40. Sicut duris laboribus infuitur natura humana, ita perocia torpētia infatuatur*. Palabras estrañas, q̄ así como la naturaleza humana aprēde y es enseñada cõ el duro trabajo así se enloquece y entõtece con el ocio. No me atreuiera yo a dezir esto, si vn Rey tan entendido ni experimentado no lo dixera. Muchas vezes è visto las casas y hospitales de locos, y mirando atentamente aquellos miserables hombres, la variedad grãde de defatinos, en que cada vno de por si da tan diferēte del otro, vno se sueña Rey, da títulos, haze grandes, no habla

otra

Otra cosa, sino de palacio, de corte, de promisiones, y es vn defuenterado, aherrojado a vna cadena, que ni tiene criados, ni aunque vestirlo. Otro se haze summo Pontifice, dà dignidades, cria Cardenales, echa bendiciones y todo aquello es locura, que no es nada de esto. Otro dà en dezir, que es caçador, y que sale a bolar garças, y que tiene halcones, y rozines y perros. Pues ya si dà en enamorados otros, escota de passatiempo verlos amartelados, suspirando, representando fauores vnas vezes, otras dando quejas, y si quisieramos dezir todas las especies y diferencias de locuras que ay en vna casa de aquellas seria nunca acabar. Señor de dō de procede tanta variedad de desatinos? scñor a este se le fecò el cerebro, el otro dio en vna grande melancolia, y de otras mil causas, las quales hizieron perder el juyzio à estos hombres, y cō la locura dan en estos desatinos. Pues lo que haze la locura en vna casa de locos, haze el ocio en el mundo. *Natura humana per otia torpentia infatuatur.* Va lame Dios, que de locuras y desatinos veo en las casas y palacios de los Reyes y Principes Ecclesiasticos y seglares, q̄ de locuras en los caualleros de presumpciones y altiuozes: que de locos gastos en los mercaderes: que de locas galas en las mugeres: que de locos passatiempos en los mãcebos: que comúnmente mirado (sacados vnos pocos cuerdos) todo el mundo es como vna casa loco. *Stultorum infinitus est numerus.* Todo el parece vna casa de locos. Pues quien priuò de su juyzio a los hombres? quien à enloquecido el saber humano? el ocio que muestra naturaleza. *Per otia torpentia infatuatur.*

Y assi como el ocio es vna de las cosas que mas daño nos à hecho, assi vna delas cosas a quiẽ mas deuemos es a la pobreza, y assi ella como dize Aristoteles. *In Pluto apud Aristophanẽ.* La pobreza se sentò vn dia muy de propósito aprouar cō muchos argumentos, q̄ ella era la causa de quantos bienes tienẽ los hōbres, y pareciendo esto vna paradoxa dificultosa de persuadir, dixo vna razon cō que cōcluyo su

E intento

Exercicios spirituales

intento. *Nēpe quod eius metu artes quibus diuitia parantur ab hominibus inventae fuerint.* q̄ fue dezir, por huyr los hōbres de mi, an delechado el ocio, y dādole al trabajo, y inuē tado artes, vnos de la nauegaciō, para buscar oro, otros de la agricultura para sultēt ar sus casas, otros de la milicia para dilatar sus Reynos, lo qual nacio de aborrecer los hom bres la pobreza, mas decamino desecharon el ocio con q̄ vinieron a alcançar todas ellas riquezas. y as̄i como de la pobreza por ser la q̄ enseñō el exercicio, nacen tantos bienes, a q̄ le estamos obligados, as̄i del ocio nacē todos los males. Y as̄i dixo S. Geronymo escribiendo. *Ad rusticū otiositas multam docuit malitiā,* que tengo para mi que el s̄a to no quiso dezir otra cosa, sino mirad q̄ tan mala cosa es la ociosidad, q̄ ella misma se vino à aborrecer a si, de fuer te que se dio al trabajo, y se hizo catedratica, y enseñadora de todas quantas maldades ay. Que trabajo le cuelta a vn catedratico leer vna lecciō, y mas si viuiesse cada dia de leer diferente materia, q̄ de desuēlo, q̄ de reboluer de libros, q̄ de atencion y trabajo de entēdimiēto, es terrible el cuy dado de enseñar, y mas muchas cosas. Pues mirad lo q̄ haze la ociosidad, q̄ por no estar ociosa, se h̄izo catedratica, y enseñadora, q̄ es tan inmenso trabajo, no de vna malicia, ni de dos, sino *Multam malitiā docuit.* Ella enseña la lisonja, y murmuracion, y adulacion, polilla de los Principes, ella enseña la glotoneria, ella enseña la traycion, ella enseñas torpezas y desonestidades, y lo q̄ mas es, ella enseña a hur tar y henchir los caminos de saltadores, porque los ocio sos, por no auer querido sujetarse al trabajo, oprimidos de la necesidad, salen por ellos caminos, y vltimamēte ella es la que descubre todas las maldades. Y quiçō por esto la pa labra Griega con que nosotros dezimos: *Otium*, dize ella: *Argos* que fue nombre de aquel fabuloso pastor, q̄ tenia cie gos. Esta es la cabeça de cien ojos, porque no ay maldad q̄ ella no vea, y que sus ojos no descubran, y as̄i toda ella anda hecha ojos, por no estar ociosa, para que veays que tal

es ella mesma no puede sufrirse a si.

Pero dirá alguno, parece padre segun nos condenays à trabajo, que no à venido el tiempo del descanso del Melsias. en el qual prometia Dios, que no auia de andar los hōbres trabajados, y fatigados con tantos trabajos, como en el tiempo de la ley vieja, y así prometio por Esaias capitulo 2. q̄ en el tiempo que su hijo viniessse al mundo, no auian de andar los hombres tan afanados, cō guerras y exercicios militares, sino que auian de viuir vna vida descansada, y de reposo pues como agora llama trabajo y reprehende a los ociosos? Lo que se respōde es, que es verdad, que Esaias en el capitulo alegado promete paz, y la dà por señal dela venida del Melsias y así es verdad, q̄ quando el vino la vno general en el mundo, mas si miramos las palabras del Profeta donde esto se promete, hallaremos, q̄ antes Christo reprehende el ocio, que con su venida se pensaua tomar, algunos mouidos de aquellas palabras del Profeta Esayas, en q̄ promete paz diziendo: *Constabunt gladios suos in vomeres, et lanceas suas in falces, non leuabit gens contra gentē gladium nec exercebuntur ultra ad praliū.* No quita todo exercicio, y trabajo, solo dize, q̄ no se exercitaràn en trabajos de guerra, *Non exercebuntur ad pralium,* y así no tendran necesidad de lānças, ni de espadas, y porque no entendieran, que porque les quitauan la lança y la espada, se auian de estar mano sobre mano aduirtio y dixo, que de los hierros delas lānças, auian de hazer arados, y de los de las espadas hozes que fue claramente dezilles, que no se pensassen que se auian de estar mano sobre mano, entorpecidos en vil ocio, sino que auian de ser labradores, que con el arado an derō per la tierra quando llueue y yela, y con las hozes an de segar quando abraza el estio, que fue dezir, que se apercibiesfen a trabajar y exercitarse en los trabajos, que la venida de Christo, no era para que viuiesfen vida ociosa.

Y claro era q̄ en tiempo de tanta perfeccion, no auia de querer Dios, lo que no quiso en tiempo de Salomō el qual

Exercicios espirituales

Prouerb. Prouerbio 6. embia al perezoso a que aprēda de la hormi-
6. ga. *Vade ad formicā piger.* Vete a la hormiga perezoso. òco
S. Ambr. mo leen los 70. y S. Ambrosio lib. 5. Exameron c. 2. *Vade*
lib. 5. *ad apem. & disce quomodo operaria est, &c.* y de ambas co-
Examero las, hormigas y auejas tratan los 70. en el mismo ca. como
cap. 21. se vè en la Biblia de Sixto V. de los 70. y es cosa verdadera-
mente misteriosa, hazer memoria destas dos sabandijuelas
que aunque parecen muy diferentes, todas son simbolo del
trabajo, y vnas maestras de los hombres, y así Salomō los
sentò siempre entre los antiguos el vulgo, la turba popu-
lar, y la aueja a los nobles, a los Reyes, y Principes, finalmē-
te a la gente que se gouerna por razon. La razon de com-
parar los primeros a las hormigas, es porque aunquetienē
algun sentido, y alguna manera de prouidencia, por dōde
vinieron a dezir los Poetas entre sus mentiras, que las hor-
migas auian sido hombres, pero como las veen sin Rey, sin
obediencia ni concierto, compararon las a la turba, que dis-
curre sin concierto y las perturba qualquier cosa, pero la
aueja tiene obediencia, tiene Rey a quien està sujeta, pelea
y castiga, guarda justicia y piedad, y así se verà vna diferen-
cia particular, que descubrio naturaleza en estas dos saban-
dijuelas, y es, que el sonido que congrega y junta a las vnas
desbarata, y derrama, y aun ahuyenta a las otras. Y así si al-
Sanbucus guino tocasse vna campanita junto a vn hormiguero, las
inEmble. verà desatinadas, huyr por diferentes partes sin orden, y si
con el mismo sonido tocasse junto a vna colmena, veria, q̄
todas las auejas, llamadas cō aquella campana y obediētes
se jūtā, y se aunā cō grandísima facilidad. En lo qual pare-
ce que naturaleza quiso descubrir la diferencia que auia de
la turba y vulgo, a los hōbres de razō y principales. Aque-
llos aunque juntos, son como el arena cuyo monton, aun-
que tenga muchos granos, qualquier viento que sopla los
esparce, porque aunque juntos, no estan vnidos ni tie-
nen prudencia para saberse sujetar a la obediencia y llama-
miento

miento de los Principes, que se significò por el toque de la campana, a cuyo sonido es costumbre juntarse para alguna cosa, pero la gente noble, y de razon, que guardaua justicia, y tiene premio para el bueno, y castigo para el malo. es muy obediente. Desto dize vna Emblema Sambuco, à quien puso por titulo. *vniuersus estatus*, y pintò en ella vn hombre, que estaua tocando vna como campanilla, aũ lado del qual estaua vn monton de hormigas. que al sonido huyàn desatinadamente. y al otro vna colmena, en la qual, al mismo sonido, se juntauan todas las auejas. Los verfos de la Emblema son.

*Formicas homines factas dixere Poetæ.
Sensus inest aliquis, prouida cura mouet,
Sed sine iudicio concurrunt lege soluta,
Et glomerat montes paruula turba suos.
Commouet has quid vis trepidas duce, rege carentq̃:
Ordo tenet nullus, sollicitatque furor.
Has turbant sonitus, apibus dum rusticus aptare,
Constituit sedem, & conuocant alueolis.
Quum coeunt ciues sine legibus, imperiumq̃
Omnibus equale est, ius gladiusque sinent,
Et nisi seditio populum vexatque tumultus
Præmia nulla bonis, libera pœna malis.*

De lo dicho, se colige, que en este estado vniversal de vna republica, y nos son el vulgo, la turba y mechedumbre, como hormigas, otros la gente de concierto, de sabiduria, y virtud como las auejas. Pues dezirle el Espiritu santo por Salomon al perezoso que vaya à aprèder de la hormiga, y de la aueja, no es otra cosa, sino dezirle al amigo de holgarfe y de estar ocioso, q̃ tienda los ojos, y mire en vna republica que no solo los hombres de concierto, y que son como auejas, sino el vulgo. en todo lo demas muy desordenado, todos lo combidã a que trabage y deseché el ocio, y no emperce. Que cosa es ver la hormiga. que de caminos q̃ anda por traer el grano, como lo descubre, y huele desde muy

Exercicios espirituales

lexos como tiene por ligera aq̄lla carga pesada, como lo guarda, como lo quebranta para que no nazca, y otras cien diligencias, en cuyo exercicio ni para de dia ni duerme de noche. Pues que si reboiuemos sobre lastareas de las auejas, aquella solitud con q̄ discurre por todas las flores, q̄ cargadas bueluen a las colmenas con el rozio y como aũ que mas cansadas vengyan y trabajadas, no lo dexã perder. sino luego con eltraño artificio labran los panales, obedecen su Rey, salen a la guerra en su defensa, y otras cien cosas, que seria nunca acabar. Pero aunque en las hormigas y auejas es el trabaxo y solitud igual, en vna cosa se la ganan las auejas a las hormigas y es en el rigor grande q̄ tienen contra las otras auejas, que no sirven mas que de ser gorronas, y comerse el trabaxo de las demas, criando mas vientre de lo que pide su tamaño, a losquales comunmente llamã ganganos. Pues a estos tales no pueden sufrir las auejas, sin que luego al punto las deguellẽ, y como a peste de su republica las echen fuera, quitandoles la vida. Por esto pues Salomon dize, que vamos a la hormiga, y a la aueja como si dixera: Perezoso mira toda vna republica entera desde la mas minima persona del vulgo, hasta el mas alto Principe della, y veras como todos cõdenã tu ocio con su trabajo, y que quanto mas nobles son, los que te ven ocioso, te condenan a mayor castigo. Pues si en vna republica biẽ ordenada altos y baxos todos trabajã, porq̄ quieres tu estarte ocioso y mas aqui, *hic, quid hic statis tota die ociosi?* Aqui? en este dia, q̄ es de trabajo? como dize S. Iuã Chrysolomo homi. 38. *in Matth. eũ imperfect. Dies enim iste Dies operationis est, dies autẽ ille, qui sequitur, dies feriarũ est.* Pues mal Christiano no seria el hombre, q̄ quisiese trabajar solamente el dia de fiesta, y holgar el dia de trabajo. Pues el tiempo de este dia es de trabajo, aqui auemos de trabajar y sudar, alla en la gloria, q̄ es el dia de la fiesta, alli serã el descanso. Pues rezia cosa es, q̄ esteys aqui ociosos, y deys puerta a vn vicio tã dañoso y perjudicial. Cõ razon por cierto se eno-

S. Ioa. Cr
isosto. ho
milia 38

tomohomi. 38. *in Matth. eũ imperfect. Dies enim iste Dies operationis est, dies autẽ ille, qui sequitur, dies feriarũ est.* Pues mal Christiano no seria el hombre, q̄ quisiese trabajar solamente el dia de fiesta, y holgar el dia de trabajo. Pues el tiempo de este dia es de trabajo, aqui auemos de trabajar y sudar, alla en la gloria, q̄ es el dia de la fiesta, alli serã el descanso. Pues rezia cosa es, q̄ esteys aqui ociosos, y deys puerta a vn vicio tã dañoso y perjudicial. Cõ razon por cierto se eno-

se enojò el Señor de ver en los suyos tã dañoso vicio, porq̃ como dize nuestro P. S. Augustin sermõ. 71. *Ad fratres in Eremo, bec est illa ociofita pessima quæ frequenter sanctorum cõuentus destruit, generans omnia, quæ sunt opera carnis, nõ quã quis eiuis calorũ erit, si ociofitem amauerit.* y vn poco mas abaxò dize vna marauillosa historia del glorioso P. Sã Antõ, el qual pidio a Dios cõ grãde afecto en el yermo, q̃ no permitiese su diuina Magestad, q̃ estuuiese ocioso, en su acatamiẽto, y dicho esto oyo (dize nuestro P.) vna voz q̃ le dixo: Antonio quieres agradar a Dios? ora, *Et dum ora re non poteris, manibus labora, & semper aliquid facito.* Y luego dize nuestro P. *Ergo, & tu frater fuge otium, quod mors est, & aperi oculos mentis & corporis, videbis; singulas creaturas ad officia singula deputatas.* Mira (como si dixera) estos cielos en perpetuo mouimiẽto, mira esse Sol, cõ q̃ velocidad discurre desde el Oriẽte al Occidẽte: mira essa Luna la variedad de meses cõ q̃ tan diferẽtemẽte procede: mira los ayres como discurren y andan de vna parte a otra: mira la tierra como estã produciendo yeruas, criãdo animales, y miralos a ellos, q̃ ninguno tiene ocio, mira la Mar cõ cõtinuos fluxos y refluxos, mira los peces como nadan, como trebejan por el agua. Asì concluye el Sãto, y dize: *Omnia enim agunt, quæ agere debens, solum autem miser homo accidia soporatus à suo officio frequentes recedit, & Dei imaginẽ in se deturpans, in accidia perseuerat.* Y asì el hombre, con razon merece ser reprehendido.

Empero aunq̃ todos merecẽ justamente ser castigados, quãdo estã ociosos, sin dudã ninguna aq̃llos deuc̃ de ser lo mas, q̃ lo estã a la ora delas onze, q̃ es ala vcz, porq̃ entõces es mas afrẽtosa cosa, hallara vn hõbre ocioso. Porq̃ ẽ la vcz auia deser quãdo se auia demostrar la perfeciõ delas buenas obras, y el ẽpleo dela virtud auia de resplãdecen ellos, porq̃ no es tã culpable ẽ vn mãebo el ocio, como ẽ vn viejo, aquiẽ la edad obliga a q̃ no se descuyde ẽ la labor d̃ su alma, pues ya le q̃da poco sol, y se le acerca la noche d̃ la

Exercicios spirituales

Plinioli.
16.c.25.

bien se q̄ ay hombres que son como los árboles, que aunque florecen temprano dan la fruta tarde, y tambien, que ay otros que aunque florecen tarde, dan la fruta temprano como lo advertio Plinio lib. 16. cap. 25. y se ve en la vid q̄ florece primero que ningun arbol, y viene a madurar a la postre de todos. mas el moral es el vltimo que florece, pero luego fructifica y madura. Las palabras de Plinio son. *Quaedã statim in germinatione florët properät que in eo. sed matures cunt tarde. vt vites. Serotino quaedã germinatu florët. maturantq̄ celeriter, sicuti morus. quæ nouissima vrbana rü germinat.* Asì passa muchas vezes entre los hõbres. muchos comiẽca quãdo moços a dar muestras de virtud, y vienẽ a lla tã tarde a madurar, q̄ de aquellos buenos principios q̄ tuuieron en la mocedad, parece q̄ se olvidaron en todo el discursõ de la vida. pero al fin a la vejez boluieron y maduraron. porque aquellos buenos principios. los tenian habituados. Tambien vemos, que ay hombres que comiençan con vna mocedad tan seca y esteril, que parece que cierrã la puerta alas esperanças de su remedio, empero son como el moral, que a la vejez con el desengaño suelen en vn pũto flõrecer y madurar, q̄ todas ellas maravillas sabe hazer la grãcia de Dios, y no ay que desesperar de ninguna edad. Mas aunque esto es cierto. lo mas comũ es q̄ el q̄ florecio temprano, aunque se tarda darã fruto q̄ no el que lo guarda todo para la vejez. y si algunos ay desto, serãn pocos, como son los morales. respecto de las vides, en cuya cõpacion ellas son muchísimas, y ellos poquísimos. Aunq̄ tambien es verdad lo q̄ dixo de la misericordia de Dios, el Profeta Esayas ca. 42. *Calamum quasatum non conteret, & lino fumigans non extinguet.* El qual lugar declara nuestro Padre S. Augustin lib. 1. quæstionum Euangelicarũ de la misericordia que Dios estaua aparejado para vsar cõ los Iudios si quisieran. *Arundinem quassatam Iudeos dicit propter quod & vnũ eran, & ab inuicem discrepabãt. In lino fumigãte notãdũ. quia deserto lumine facit putore.* En las quã
les.

Esai. ca.
42.
August. li
1. quæst.
Euangel.

les palabras descubrio biē Dios, segū declara nuestro Padre como no ay estado de pecados, por graues que ayā sido, en que si el pecador quiere boluerse a Dios de veras, lo dexa de admitir. Pues el pueblo Hebreo, que estaua como vna caña cascada, y como vna torcida apagada y humeado, estaua prompto para admitille y no acabarlo de destruyr, q̄ no se yo que mas lindas comparaciones se podian dar de este miserable estado en que estaua aquel pueblo. La caña que està cascada, aunque parece que està entera, està diuidida, y así està flaca no ay que estribar en ella. Tal estaua aq̄l pueblo Hebreo, lleno de disensiones, discordias y diferencias, ardiendo en guerras ciuiles, aunque todos estauan en vna republica, y así no auia que estribar ni q̄ confiar en ellos. Estauan juntamente con esso como torcida recién apagada que no tiene luz y tiene mal olor, así los de aquel pueblo estauan ciegos de pasiō (quando vino Christo a ellos) y de ignorancia de la verdad, y conocimiento del Mesias, quanto dellos procedia era vn humo de mal olor, mala fama, malas obras. porq̄ luego se le sigue a la torcida en perdiēdola luz tener mal humo. *Quia deserto lumine facin p̄torem.* Mas cō todo esso, sin reparar en sus disensiones pasadas, en sus ignorancias y tinieblas y en el mal olor de su fama, y abominables obras si de verdad quisierā boluerse a Dios, y como deuiā, los admitiera. Lo qual quiso el Señor que tuuiese por notificado todo el mundo, para que entēdiessē que pues con vn pueblo tan digno de ser aborrecido, estaua dispuesto para vsar de misericordia, mucho mejor la vsaria con otros, y así que se tuuiesen por dicho todos los hōbres q̄ *In quacūq̄ hora inguerit peccator amittit iniquitatum suarum non recordabor.* Y así aunque el hombre estē hecho vna caña cascada de pura vejez, y sea vna torcida ya apagada, ciego sin luz en los sentidos, y asqueroso cō malos olores de q̄ aquesta miserable edad abūda, y lo bre todo, si aun hasta entonces estauiere lleno de pecados, si se boluere a Dios con coraçon contrito, y atrepentido.

Exercicios espirituales

tido la lleuarà a su viña, y le pagará como a los primeros, si en aquel breuetiempo supiere ser como el moral, que aunque florece tarde, madura luego.

Mas aunque auemos asentado esta verdad, no ay duda, sino que el que dexa el trabajar para la vejez, y à consumir todo lo bueno de la vida en ocio, es mas digno de reprehension que otro, porque está en vehemente peligro de perderse mas que otros, por lo qual los santos y que siépre fueron grandes trabajadores, en la vejez lo procuraron mostrar mas, porque sabian ellos, que qualquier descuydo de la vejez era muy mas digno de reprehension, que todos los que hazian en la mocedad. Para confirmacion desto,

Macchab. 2. cap. 6. Sacerdote, y vno de los mas principales de los Escribas de el pueblo Hebreo, llamado Eleazar, al qual oprimiendo el tyrano con crudas amenazas, porque sacrificara a los Idolos, y comiera carne de puerco, que era prohibida por su ley, estuuó tan firme en no querer obedecerlo que se resoluió a morir primero. Mas viendo los que estauan presentes a vn hombre de tanta dignidad, y tan principal de linage, y tan hermoso y venerable de rostro (porque de todo esto, lo alaba la Escripura) puesto en tan vehemente peligro, le aconsejaron, que se acomodasse con la fuerza que le hazian, y que disimulasse y fingiesse, que comia carne de puerco por escapar la vida, y q̄ para q̄ no quebrantasse su ley, le pondriã de la carne q̄ licitamēte podia comer, y assi se escaparia. A lo qual respondio el venerable viejo vnaspalabras espátosas, y q̄ no se auia de olvidar jamas. *Non enim etati nostræ dignū est, inquit, fingere, vt multi adolescentium arbitrātes, Eleazarū nonaginta annorū transisse ad vitā alienigarū, & sic propter modicum corruptibilis vitæ tempus decipiātur, & per hoc maculā, atq̄ execrationem senectūti conquirā.* No es cosa digna de nuestra edad fingir cosa de la qual al muchos mancebos tomē ocasiō para dexar la ley de Dios pensando

pensando q̄ Eleazar hōbre ya de nouenta años, la dexò, y
 le passò a los Gētiles, y ellos por mi fingimiēto y dissimu-
 lacion, y por vna nonada de tiempo q̄ me queda por viuir
 en esta vida corruptible, queden engañados con mi mal e-
 xēplo, y por el manche yo y afee mi vejez y la pōga de lu-
 erte q̄ todo el mundo blasfeme della, y la deshonne. O pala-
 bras admirables, y dignas de tan honradas canas, sobre las
 quales dize S. Ambrosio lib. 2. de Iacob. ca. 10. en persona *S. Ambr.*
 de Eleazar, estas palabras admirables. *lib. 2. de*
Aucimus, sed reuerentia legis tenemur, quae suilla carne absti-
nendū præcipit, y luego mas abaxo. *Senectus portus esse de-*
bet non naufragium vitæ superioris, nõ te negabo lex patria:
non abjurabo vos sancta instituta maiorū nõ decolorabo vos
insula sacerdotes: non te perfidia puluare turpabo carities.
 Nosotros no nos lleuamos por sola iutencion sino la reue-
 rencia y respecto de la ley, es la que nos obliga, la qual mã-
 da q̄ nos absteñgamos de comer carne de puerco. Lavejz
 à de ser puerto seguro, y no naufragio de la vida passada,
 por tanto, no te negare ley de mis padres y antepassidos no
 abjurare vuestros sãtos institutos, no perdereys por mi vue-
 stro color y lustre, mirras pontificales, no os enluziare con
 poluo de traycion y perfidia canas mias. Palabras cierto tã
 por estremo galanasy llenas de moralidad, que de solas e-
 llas se pudiera hazer vn prouechoso discurso. Lo primero
 dize que la vejz à de ser como el puerto donde se abrigan
 y recogen los Nauios. Quando ellos van nauegãdo Por al-
 ta mar, echan todas las velas, lleuan cargadas las piezas, vã
 apercebidos para la guerra los nauegantes, y puestos a pũ-
 to de pelear, juntamente los Pilotos van muy cuydados-
 sos, porque se sœien leuantar borrascas, y tormentas
 peligrosas; de todo lo qual, estan seguros los que est-
 tan en el puerto. Dezir pues el gloriozo San Ambrosio,
 que los viejos como Eleazar, tienen por seguro puerto la
 vejez, no es otra cosa, sino significarnos, que los viejos que
 tienen canas en el entendimiento an de huyr de todas las
 ocasiones

Exercicios espirituales

Alex. lib.
6. cap. 6.

ocasiones, donde la edad humana corre peligros y padece naufragios. No es el viejo para la guerra, ni para las inquietudes ni trances de la milicia, que es falta de prudencia, q̄ rer arriscar su nauio cascado y exponerlo aborrascas, siēdo tiempo ya para el, de amaynar las velas, y recogerse al puerto, porque no le acontezca lo que dize Plutarco en la vida de Romulo, y Alexander ab Alexandro lib. 6. ca. 6. que le acontecio a vn imprudente viejo. Y fue el caso, que auiedo Romulo vencido a los Beyos, traxo en la pompa de su triunfo a su Capitā, el qual era vn viejo decrepito, y lo lleuaua delante cargado de hierros, y para mayor mofa lleuaua pendiēte del cuello vna medalla, como nomina, hecha a manera de coraçon, que se llamaua Bulla, q̄ era ornamento que se ponía a los niños, hijos de los hombres nobles, y era de hechura de coraçon, porque lo que por ella se representaua, querian que lo assentassen, desde la primera edad, sobre su coraçon. Y lo que significaua, se colige del nōbre que tenia la medalla, ò nomina, que era lo mismo q̄ la borbuxita, ò campanilla que haze el agua quando llueue, que en vn momento se hincha y resplandece, y luego al punto se deshaze, de donde la vinieron a tener por simbolo de la fragilidad humana, y de alli vinieron a hazer prouerbio, y llamar al hōbre bulla, *Homo bulla*. Querian pues por esto, dezir, que lo primero que auia de assentar el hombre desde niño en su coraçō (para q̄ no le prometiessse larga vida la engañosa mocedad en que viuia) era entender q̄ no ay cosa mas sujeta a corrupciō, y que mas presto se deshaga, q̄ la vida de vn hombre. Ponerle pues al Capitā delos Beyos la insignia de los niños al pecho, quando para afrenta suya y hōra de Romulo iua encadenado en su triūfo, fue dezir, menos juyzio tuuiste que vn niño menos prudēcia y sabiduria fue la tuya, que la de los muchachos, que desde la primera edad tienē assentado sobre su coraçon, que la vida de vn hombre es flaca, pues siendo tu tan viejo, y decrepito y estando la borbuxita de tu vida a tan punto de romperse, quando

quando auias de estar en el puerto abrigado, te ofreciste à los peligros de la guerra y quisiste ser el capitan que va de lante de los soldados. Y no solo sacaron los Romanos esta vez a este imprudente viejo en su triunfo sino despues ordenaron por mucho tiempo, en vna estatua que de el hizieron, que lo sacassen en todos los triunfos para que no solo a el fuera castigo, sino a los demas escarmiento. No veys como el nauio de la vida humana, quando llega a la vejez no à de tratar de ofrecerse a combates ni peleas, qual suele tener los nauios que andan en alta mar? Tampoco se an de meter en tiempos peligrosos y de tormenta con todas las velas, por los golfos peligrosos y que tienen baxios, que daran en vna laxa y se haràn pedaços. No es la edad de los viejos para los contentos y gustos de los palacios de los Reyes y pretensiones de la Corte, no es la falta de su calor natural para banquetes y desordenadas comidas, no es la falta de los sentidos para musicas y plazer, no es la poca memoria para cuentas y negocios de haciendas y grangerias, antes entiarle por todas estas, es yr cõ todas las velas a dar en vna roca impetuosamente. Y por esto aquel prudente, y sesudo viejo Berzellai, viendo que el Rey Dauid, como agradecido en retorno de los seruicios que le hizo en el tiempo que lo vio afligido, y perseguido de su hijo, lo queria sacar del puerto, y engolfallo en el mar impetuoso de los deleytes de la Corte, dixo estas palabras, que auian de estar escriptas con letras de oro, para que las leyeran todos los viejos. 2. Reg. 18. *Quot sunt dies annorum vite mee, vt ascendam cum rege in Ierusalem? octogenerarius sum hodie: nũquid vigent sensus mei ad discernendum suauem aut amarum? aut delectare potest seruum tuum cibus, & potus? vel audire possum ultra vocem cantorum atq; cantatricũ? quare seruus tuus sit oneri Domino meo Regi? Paululum procedam famulus tuus ab Iordane, tecum non indigeo hac vicissitudine sed obsecro, vt reuertatur seruus tuus, & moriar in ciuitate mea: & sepeliar iuxta sepulchrum patris mei & matris mee. Este si es,*

2. Regum
18.

Exercicios espirituales

Es viejo de veras, y que sabia quan peligrosa cosa era, avri
navio cascado, qual es el de la vejez. meterlo en vn piela-
go tã ancho y peligroso, qual es el de los regalos y delicias
de la Corte, y assi le pidio al Rey, que lo dexasse en su segu-
ro puerto, y no le mandasse leunntar las velas, que tãto tie-
po tenia amaynadas, donde vereys, como este buen viejo.
sabia bien que la vejez, como dize san Ambrosio. *Senectus
portus est, non naufragium vitæ superioris.*

Prosigamos el lugar de S. Ambrosio. en q̄ habla toda via
Eliazaro, el qual dixo: *Non te nego lex patria. nõ abjurabo
vos sancta instituta maiorũ, nõ decolorabo vos infule sacera-
dotales, nõ te perfidia pulvere turpabo canities.* Palabras por
cierto dignas de tã seueras y venerables canas. No negarẽ
la ley de mis padres, ni los santos institutos de los mayores
no deshonorarẽ, ni perderàn por mi su resplãdor los orna-
mẽtos sacerdotales, no ensuziarẽ, ni aũ con poluo de mal-
dad y perfidia mis cañas. En cada palabra auia mucho q̄ re-
parar. Pero dõde quiero hazer alto, es en esta vltima. *Nõ te
perfidia pulvere turpabo canities.* Dõde de camino descu-
briõ vna cosa, q̄ reboçadamẽte dierõ a entender los anti-
guos. Para inteligencia de la qual se à de notar, q̄ la Sibilla
cumana pidio, segũ fabulã Estatio lib. i. y otros al Dios A-
polo, que la dexasse viuir tantos años, quãto vna almoça-
da de poluo que tomò en las manos, y assi dixo el Poeta.

Statio li-
bro. i.

Tu Troycæ dignus

Saculæ, et eu boyçi transcendere pulueris annos.

Concediole que viuiesse tantos años, quantos granos de
poluo tenia en la mano, mas con condicion que auia de sa-
lirse luego de la isla Eritrea donde habitaua, hizolo assi,
puntualmente, porque no queria tocar cosa de aquella tier-
ra, y fuesse a Cumas, donde aconteció, que auiendo viuido
muchos años, los de Eritrea le escriuierõ vna carta, y en lu-
gar de echarle otros poluos, echarõle poluos de la misma
tierra, y sellaronla tambien con vna masilla de la propria
tierra, y fue caso espantoso, que no hizo mas que el abrie

de

de la carta, que tocar al sello, y caelle vnos poluitos encima y luego al punto caerle muerta. como si le dieran vna mortal puñalada por el coraçon. Afsi lo dize Ioan Obispo Britano, libro Oraculorum sibillinorum. Querria yo preguntar a estos fabuladores, que pretendieron quando inuentarõ estas sus fabulas q̄ tales son? tengo para mi, que lo que pretendieron fue, dar a entender el recato y p̄tualidad, con que los viejos an de viuir, sin salir de la obseruãcia de los preceptos y mandamientos diuinos, aun en cosas muy pequeñas al parecer, porque con vn poluo q̄ caya sobre las venerables canas. se enfuzian y afean mas que los mancebos, con el lodo y cenagales en que se rebuelcã muchas vezes. Vn poluito por ser de la tierra que le mandaron que no tocasse, quitò la vida a vna Sybilla. y con razon. porque a vna persona tan sabia, y tan docta. lo que en otro fuera poluo, en ella fue lodo. y lo que en otro pareciera cosa ligera, en ella fue pesadissima. Pues como el sapientissimo Eliazaro, sabia bien lo que le mandaua, no quiso de ninguna manera hazerlo, y afsi dixo, segun refiere Ambrosio. *Non te perfidia puluere turpabo canities.*

Y para que se vea como llamò poluo a lo que le mandauan que hiziera, y por otra parte quan sabiamente sabia, q̄ aquel poluo para el, era pecado, se à de advertir, que quando el tyrano, con aquel su rigor impio, y con las penas tan crueles. como luego veremos, le obligaua a que comiera carne de puerco contra ley, algunos de los que alli estauan, mouidos de compalsion, le persuadieron, a que ya que con tanta puntualidad queria obseruar su ley, que fue en lo substancial, que a su parecer solamente consistia en no comer la carne, y que fingiessse que la comia, porque en su lugar le pondrian vn poco de buen carnero, y conseruaria la vida, y se librarã de aquel rigurossimo martyrio, que le estava aparejado, y que aquella dissimulacion era vn poluo que con que quiera que hizieffse se sacudiria del, que verdad era que si comiera se enlodara, pero q̄
aquella

Exercicios espirituales

aquella dissimulacion era vna nonada, vn ligero poluo, q̄ con que quiera se quita, mas el que era vicjo, *Capillis. & prudentia canus*. Como dixo san Gregorio Nazianzeno homilia 22. hablando del: *Canuus mente, & canus capite ciuitatis que mens. ciuitatis que caput*. Respondio como deuia: esso que a vosotros os parece poluo, para vn hombre vicjo como yo es lodo, que me ensuziarà la barua y el rostro y nunca Dios quiera, honradas canas, y venerable senectud mia, que yo os afrente, y asì respondio estas generosas palabras, que con gran elegancia refiere el texto sagrado. *Nō enim etati nostre dignum est, inquit, fingere, vt multi adolescentium, arbitrantes Eleazarum nonaginta annorum transisse ad vitam alienigenarum, & ipsi propter meam simulationem, & propter modicum corruptibilis vite tempus decipiantur, & per hoc maculam, atq; execrationem mea senectuti cōquiram*. No es cosa digna de nuestra edad fingir cosa, por la qual muchos mancebos, y de poco saber, pensando que vn hombre como Eliazar, tan cargado de años, que llegó a nouenta, dexò su ley, y se pasó a los Gentiles, ellos por mi dissimulacion y fingimiento, y por gozar de vn poquillo de vida corruptible, se engañassen también, lo qual seria causa de enlodar y mâchar mis baruas, y que todos me afrentassen, maldixessen, y blasfemassen. No notays, como lo que pareciaq̄ podía tener por poluo, tuuò el por lodo, y lo que podía parecer poluo que se sacude presto, lo juzgò el por mancha que jamas saldrìa?

Y por esso no lo pudieron induzir a lo que querian, aũ que delante de si le representaron el tormento mas acerbo y riguroso, que dieron los tiranos a los martires, el qual aũ que nuestra vulgata no declara ni dize, q̄ genero de martirio fuesse, la palabra Griega, dõ de nosotros dezimos, *ad supplicium traheretur*, significa, *Tympanum*, el qual era vn tormento en que ponian al martir, tan estirado que lo descoyuntauan, de la suerte que estan las pieles de los animales, de que se hazen los atambores, o los adufes que estan muy

tirantes

tirantes, y así clauauan al martir con clauos las manos, y pies, o lo atauan con fuertes sogas, tan estirado como auemos dicho, y luego con vnos palos, como quien toca en vn atambor, le dauan tantos y tan cruelmente, que el pirauan. Deste genero de martirio interpreta san Theodoro el que dieron estos tiranos a Eleazar, y así en la Epistola ad Hebreos ca. 11. declarando aquel lugar. *Alijantē distēti sunt.* dize: *Vt Eleazarus & Machabei.* Deste genero de martirio hazen tambien mencion muchos auctores profanos como Iulio Polux lib. 8. y otros. Y pienso que el demonio inuentò esto, porque el dia que mártirizauā a vno destos santos, era para el toque de adufe y pandero, a cuyo son baylauan el y los demonios. Mas engañose principalmente en este venerable y nobilísimo viejo, al qual aunque es verdad que lo estiraron y tendieron como timpano, fuerō los golpes que en el dieron, sonido de atambor y caja que haze gente para la guerra. Y así fue, que esforçados, y llamados con el exemplo deste glorioso martir, luego se asētaron debaxo de la vadera de Dios, siete valerosos mancebos Machabeos. Este fue el martirio que padecio este venerable viejo, mas valeroso en el esfuerço, que los muy alentados mancebos de las legiones Romanas. Y si le preguntamos, porque padece tanta aspereza de tormentos dize, que por no quebrantar con sola la apariencia, la ley de su Dios, que porque lo que es poluo al parecer de los hombres, en el viejo es mas que poluo.

A esto parece sin duda q̄ aludio nuestro Dios, y Señor, quando Genesis 17. le dixo a Abrahā, quando ya era de noventa y nue años. *Ambula coram me, & esto perfectus.* Señor, agora de nueuo le dezis, q̄ ande delante de vos, y los llamays a que os sirua, siendo así, q̄ en el capitulo 12. de el mismo libro, se dize, q̄ a mucho que lo llamastes, quando le dixistes: *Egredere de terra tua, et de cognatione tua et de domo Patris tui, & veni in terram, quam monstrauerò tibi.* Y luego puntualmente, obedecio Abraham, y os siguió.

F

Eg. es

Ad Hebr. cap. 11.

Iulius Paulus lib. 8.

Genesis. 17

Genesis. 12

Exercicios espirituales

Prover. 8 *Egressus est itaq; Abraham sicut praeceperat ei Dominus. Y claro está, que si os auia de seguir, auia de ser por el camino de la perfeccion, que es en el que vos andays, como lo dixo vuestra eterna sabiduria. In vijs iustitiae ego ambulo.* Pues siendo esto así, porque agora de nuevo le dezis: *Ambula coram me & esto perfectus?* La razon disimuladamente dà el sagrado Texto, y dize: *Postquam vero non aginta, & nouem annorum esse caeperat, apparuit ei Dominus dixitque ad eum, ambula coram me, & esto perfectus.* Como si dixera, quando te llamè à que me siguieras à camino de perfeccion, te llamè, mas como en la edad juuenil, aunque ay algunos poluos, y cosas pequeñas, parece que no son de tanta culpa, y algo mas sufrideras que las de la vejez, aduertiole de nuevo, quando ya era de nouenta y nueue años, q̄ mirasse, que en aquella edad se requeria mas perfeccion, y se deuia de guardar mas el decoro a las cosas, porque en ella lo que a la edad juuenil, expuesta a tantos peligros, fuera vn poco de poluo, en la de vn viejo maduro, y de tanta edad seria lodo y mayor culpa y afrenta. Veys aqui pues, por que dixo el valeroso Eleazar. *Non te perfidiae puluere turpabo canities.*

3. **Corint.** Mas porque concluyamos esta materia tan importante, y demos fin a esta historia de Eleazaro tã sabrosa, sepamos de donde procedio durarle la virtud cõ tanta entereza hasta la vejez à este gran santo? Claro està, quanto a lo primero, que de el fauor y auxilio de la gracia, porque sin el, como dixo S. Pablo. *Non sumus sufficientes cogitare aliquid in nobis tãquam ex nobis.* Pero juntamente con esso, mucho le ayudò, para que la virtud y buenas costumbres le durasẽ hasta la vejez, auer sido criado en ellas desde niño, porque de la buena educacion, y de la virtud que se aprende, quando niños, se queda pegado al vaso nuevo el olor suauẽ, que dura hasta que se quiebra. Como se vio claramente en esta historia, que proponiendole à Eleazaro, la atrocidad de los tormentos que auia de padecer, sino

obede

obedecia, aunque le descubrieron aquella euasion, por dō de pudiera escaparle, no lo pudo acabar consigo, porque no se auia el criado quando niño en tales costumbres, que dellas le vuiessen quedado refabios, para faltar con facilidad en la Fè, y así dize el sagrado Texto. *At ille cogitare cepit Aetatis ac senectutis sua eminentiam dignam. & in gente nobilitatis canitiem. atq; apuero optime conuersationis actus, & secundum sanctæ & à Deo conditæ legis constitutæ, respondit cito, dicens præmiti se velle in infernum.* No veys como de la mocedad, le durò el tesson de la virtud, hasta la vejez, y como de alli le procedia? Y así dixo: Abrã luego vn hoyo, y entierrenme viuo, que es la muerte mas cruel, que me pueden dar, que no tengo de negar lo que aprendi quando niño. Ved como comunmente de la buena mocedad, procede la buena y santa vejez, y con quanta verdad se dize: *Adolescens (como diximos al principio) iuxta viã suam etiam cum senuerit non recedet ab ea.*

Proverba
22.

Y DE Aquel entiendo yo, que nace el cuydado que deuenos tener, de que en la mocedad, no demos entrada al demonio, para que no se nos apodere de la vejez, y fin de la vida, que es lo que el pretende, como nos lo auisò Christo nuestro Redemptor, en aquello que le dixo al mismo demonio. *Tu insidiaberis Calcaneo eius.* Y al hombre le dixo lo que auia de hazer, hablando con la misma culebra. *Et ipsum conteret caput tuum.* Como si dixera, ya yo se la intencion de la culebra, ella dexarà de muy buena gana de picar en todo el cuerpo, por picar en el talon. Esto es, a donde atina la culebra, es a la estremidad de la vida, no se le darà nada de que vn hombre sea bueno desde niño, y toda la vida, con condicion, que a la vejez, y fin della le pique, y muera con final impenitencia. Pues el remedio serà, que el hombre le quiebre a ella el principio y cabeça, lo qual serà si en la niñez, y mocedad la lastima y persigue, començãdo a viuir bien.

Genes. 3.

Genesis 3.

Exercicios espirituales

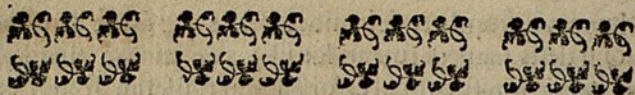
vn secreto nos dexò desta naturaleza. q̄ bien mirado nos lo declara. La Murena y la Viuora son dos grandes enamorados, como lo dixo Alciato en su Emblema, mas la muerte de cada vna destas dos sabandijas, procede de diferentes golpes, y heridas porque para que la viuora y culebra muera sin remedio el mas cierto es, quebralle la cabeça, que si se la quiebran muere, y sino aunq̄ le lastimen todo el cuerpo y quede la cabeça sana, no muere, al reues es en la Murena que aunque le quiebren la cabeça y le haḡ pedaço todo el cuerpo, como no le lastimen la estremidad de la cola no muere, mas si le hieren en ella es mortal. Esto es lo q̄ realmente passa con el hombre y el demonio, con quiẽ el querria tener grandes amistades, aunque el hombre aya tenido vna vida llena de pecados desde que nacio. si vltimamente al fin de la vida se conuierte a Dios de todo coraçõ, no muere eternamente, porque no le picò la culebra vna nosa en lo vltimo de la vida. Y assi lo que procura, y en lo q̄ pone mas ahinco (como si el hombre fuera Murena) es en picalle con veneno mortal el fin y estremidad de la vida, pues para no venir a esto, que deue hazer el hõbre? quebralle la cabeça a la viuora, y assi en assomandola, dalle vn rezio golpe, con q̄ le quiten la vida. Y quando le quiebran la cabeça à la serpiente? quando resiste el hõbre con la gracia diuina a las primeras tentaciones, y porque luego que el hombre comienza a tener vso de razon, comienza ella luego a sacar la cabeça para picarlo, y quitarle la vida de la gracia, aquel se dirà que le quebrò la cabeça, q̄ en la niñez, y en los primeros años de discrecion, siguiere la virtud, y huyere del vicio, y empleare su mocedad en sãtas y loables costumbres. Y aujendose criado assi en ellas, de ordinario, no llega la culebra a picarlo en la estremidad de la vejez, y fin de la vida, como se vio en este illustrissimo viejo, que queriendole la serpiente picar; en lo vltimo de la vida, que fue en la vejez, no tuuo verdaderamente fuerza para con el, porque le auia quebrado la cabeça, con

las

la buenas costumbres dela mocedad de que alli se acordò.

O si desta manera fueran los vicios de nuestro tiempo, que ya que son frios enel calor natural. tuvieran feruor de caridad. ya que son enfermos con mil achaques. fueran sanos en la Fè, que destos vicios, son los que desseaua s. Pablo. *Senes similiter bortare vt sani sint in fide in dilectione &c.* Mas ay, que veo muchos frios enel amor de Dios, y del proximo, con mas enfermedades enel alma, que achaques enel cuerpo, tan ociosos, que si christo oy saliera a la plaça, los reprehendiera con harto mas asperas palabras, q̄ a los que hailò en su tiempo. Dios pues abra nuestros ojos, por su infinita misericordia, y a los que nos a dexadolle gar à esta edad, nos haga tantas mercedes, que si como flacos y miserables, nos auemos descuydado enel resto de la vida, en esta vltima edad, que nos està llamando para su viña, nos dè tal esfuarço, talarrepentimiento, y dolor de nuestras culpas passadas, que vengamos a igualar con los primeros, recibiendo el denario diurno de la Gloria, &c.





EXERCICIOS ES- pirituales para la Domi- nica In Sexagesima

*Cum turbæ plurimæ convenirent, & de
ciuitatibus properarent ad Iesum, di-
xit per similitudinem, exit qui
seminat seminare.*

Luca. 8.



OMVN Traça y ardíd à sido de los Santos Profetas y predicadores Diuinos, para coger del apercebidos a los pecadores, q̄ tãto huyẽ de la reprehẽsion vsar de parabolâs y léguages reboçados, al fin de los quales se descubra el intento que tuzieron, y ellos quedẽ castigados con dura reprehension, y conuencidos de lo q̄ por ventura si se les dixera claramente, nunca lo estuuiera antes se boluieran contra los predicadores. y los lastimara o quitaran la vida, sin darles lugar à que vsaran de su oficio Y por no traer desta verdad los exemplos conocidos del Profeta Natan. quando debaxo de la parabola de la oueja, reprehendio a Dauid, y del otro Profeta, que en abito de soldado acuchillado y herido, reprehendio al Rey Achab
solo

solo quiero traer el del Profeta Ezechiel por ser el que es mas rodeos, enigmas y Parabolas predico su Profecia, porque si vamos discurrendo por el, no hallaremos palabra en que no aya alguna. En vna parte pinta la venida de Dios en aquel misterioso carro, cuyos animales es ruedas, y el de mas aparato, eran tan extraordinarios, que jamas se an oydo otros, pues los animales tenian quatro apariencias de hombres, Leon, Buey, y Aguila, y las ruedas tenian ojos, y espiritu de vida, en otra la ciudad de Ierusalem, en vn Adobe pequeño, con toda la bateria que suele tener vna ciudad cercada. En otra le mandan comer vn libro, en otra que coma estiércol, en otra que se acueste de vn lado tantos dias, y se buelua del otro por algun tiempo. En vna parte sale con vna sarten, en otra sale atado, y lo sacan en ombros por vn agujero: ya saca vna olla, y en ella pone las mejores presas del carnero, y en lugar de leña, le pone huesos: ya se corta los cabellos, y los esparce a diferentes partes, a vnos quema, y a otros pica con vn cuchillo. Y dà vn puntapie a la pared del Templo, y descubre mugeres llorando à Adonis; hombres graues, adorando mil sabandijas pintadas, los ancianos y viejos adorando Idolos, y oliendo ramilletes: y finalmente otras vezes se sale a los campos, predicaua a los huesos y calaveras de los difuntos, y otras cien cosas, que seria largo contarlas. La razon de vsar los Profetas esto, y principalmente esta, fue, segun puedo entender y conjeturar, para con este reboço, y lenguaje parabolico, dezir a su salvo las verdades, y castigar los pecadores, cõ dura reprehension, como cõuenia. Desto ay vna conjetura en el mismo Profeta cap. 2. dõde embiandolo Dios a predicar, le descubrio el ingenio de los oyentes a quiẽ lo embiaua, como dandole a entender por esto, q̃ supuesto quiẽ aquellos erã, entẽdiessẽ q̃ le cõuenia predicar cõtoda aquẽllas enigmas y parabolas, y asì le dixò: *Tu ergo fili hominis, ne timeas eos neq̃ sermones eorũ me tuas, quonia increduli et subversores sũt et cũ et cũ scorpionib⁹*

Ezechiel 1

Idem. 4.

Idem. 3.

Idem. 4.

Ezech. 2.

Exercicios espirituales

No temas, que ya se que vas à predicar à escorpiones. y por ello è acomodado las reuelaciones para que aprouechen, y primero que las entiendan, se hallen cogidos y reprehendidos. Y así de aduertir aqui, que la palabra q̄ nuestra vulgata llama escorpiones. *Sanctes pagnino, lee, Cribulos,* y otros entiendē otra especie de espinas, o cãbrones intrincados, q̄ con la vista ponen horror, y vnos con otros intrincãdose, y ençargãndole cierrã el passo, de manera, que quien quisiere entrar la mano, ò passãr por ellos, los rasga y ensangrienta cruelmente, que fue (segun este sentido) dezir: Sabete, que la gente con quien tratas, es vna gente cruel, que agauillada vna con otra y llena de espinas de embidia, te quierẽ hazer pedaços. Y es buen apodo para los perseguidores, que andan en quadrilla contra los santos, llamarlos espinas in-

Naum. I

2. Regum 23.

Clemente Alexand. Strom. lib. I. bro. I.

Eliano lib. 6. hist. anima. cap. 22.

tricadas vnas cõ otras. Así lo dixo Naũ. *1. Quia sicut spina se inuicem cõplectuntur, sic conuiuũ eorũ pariter potantium consumetur quasi stipula ariditate plena.* y *2. Regũ. 23. Præuaricãtes autẽ quasi spinae euellẽtur vniuersi.* Donde se vè, q̄ a los perseguidores que andan en quadrilla, llama espinas. Pero S. Geronymo claramente dize, que aquí no se entien de. sino por el escorpion, que es animalejo y sabandija venenosa, del qual dize Clemente Alexandrino *Strom. lib. I.* que en Libia ay vn linage de escorpiones, que si llega y no solo, y no puede herir a vn hombre. busca, y trae consigo muchos de la misma especie, y se hazen vna cadena, como dandose fuerça el vno al otro, y desta manera, lo que no pudo herir el vno solo, hieren todos juntos. Y aun dize *Eliano lib. 6. hist. anima. cap. 22.* que son tan traydores, y en gañosos estos animalejos, que desde el techo del aposento donde duerme algun hombre, hazen vna cadena, así siendo sey trauandose el vno de los braços del otro, hasta llegar a la cama. a donde pica furiosamente al miserable hombre que està dormido y desapercebido. que no se yo que apodomas a proposito se pudo dar. para declarar la conjuncion de los enemigos que auia contra los Profetas, su traycion y engaño

y engaño, y su disimulada y venenosa imbidia, semejante a la del escorpion. que si bien entra con blandura, acaba con mortal y peligrosissimo veneno. Ora compare a los enemigos del Profeta a espinas. ora a escorpiones, todo es vno. y en todo le dà a entender, como se auian de auar para lastimarle y perseguillo, mas que no les temiesse. que para esto le enseñaria el, como auia de hablar. esto es, q̄ el le enseñaria como auia de coger las espinas, y como auia de coger los escorpiones. Cosa llana es, que con ser tan dañoso el escorpion. es facilissimo de coger, solo cõ echarle vn paño encima porque como no toque a la mano desnuda, y manifiesta no puede picar, y facilmete lo cogen. Lo mismo acontece con las espinas. Y si en el lugar del segundo libro de los Reyes, cap. 23. que diximos, en que comparò a los perseguidores de los Sãtos a espina, dixo juntamete, que eran faciles de arrancar, sin q̄ dañaran. *Quasi spina euellentur vniuersi.* Añadio juntamete estas palabras maravillosas *Quae non tolluntur manibus, & si quis tangere voluerit eas ardebitur ferro, &c.* No serà tan bobo el que fuere a cogellas. dize, que llevarà la mano descubierta, sino cubierta con vn guante de hierro. o con vna guadaña que las corte, &c. Así pues Dios viendo que el pueblo Hebreo, era vnas espinas, vnos escorpiones a quien era menester cogerlos y arrancarlos de sus vicios, cõ las manos de sus predicadores y Profetas, que eran las profecias y sermones, quiso que no las lleuassen descubiertas, sino q̄ echassen vn paño de vna Parabola encima y se calçassen algũ guãte de alguna enigma que les cubriessse la mano para que primero que huyessen ò lastimassen, se hallassen presos y conuencidos. Estas son las enigmas de Ezechiel, no les dixo desnudamete los cautiuerios, las muertes, hambres, y pestilencias, sino debaxo de enigmas con las quales primero que las acabassen de entender, se hallassen reprehẽdidos y cõuencidos de sus culpas. esto que el Señor de los Profetas les enseñò a ellos, vïò quando predicò en el mundo hecho hombre. y aunque en muchos

2. Regum
23.

Exercicios espirituales

muchos lugares vſo deſta traça, como ſe vè en los Euange-
lios, oy quiſo principalmente declarar los muchos que ſe
perdian, no por falta de la buena doctrina que les predica-
ua, ſino por ſer ellos como la tierra, de la qual tres partes di-
ze, que ſe perdierõ ſiendo el grano limpio, y puro por ſer
vna dellas llena de piedras, otra de eſpinas, otra como canã
no donde lo pilaron los paſageros. Y por no dezirles q̄ ſu
dureza y los cuydados que tenian para coſas del mundo, y
vltimamente ſu rotura y libertad era cauſa de que no ſe a-
proueçaſſen con tan buena doctrina, lo dixo por eſte ro-
deo, y aũ no ſe la deſcubrio luego a ellos, ſino primero a los
discipulos, como a gente à quien enſeñaua, como auian de
predicar, para con eſte guante deſtas parabolâs y enigmas
coger las eſpinas, y con eſte paño prender los eſcorpiones.

CVM TVRBA Plurima conuenirent. Deſpoblauanſe
las ciudades, por oyr predicar a Chriſto nueſtro ſalador,
oluidauanſe de la comida, no cuydauan de ſu ſuſtêto, por
q̄ con la palabra diuina ſe ſuſtentauã, y lo tenjã por mayor
regalo que las comidas. Ella les era el ſuſtêto de las almas,
y aun muchas vezes de los cuerpos, ella era el deſcanso de
los cãſancios, y fatigas espirituales, y corporales. Pero que
marauilla era, ſi por oyr a los Apoſtoles, ſe deſpoblauã los
mundos, que ſe deſpoblãſſen por oyr aquel Señor que dio
la ſabiduria a los Apoſtoles, que fue el que embio aquellas
diuinas y ſoberanas lenguas de fuego, que repartio el Eſpi-
ritu ſanto, ſobre las cabeças de todos ellos el dia de Pente-

S. Geron. coltes? ſi en ſu lengua eſtuuio junto lo que repartio en to-
S. Ambro das las otras? Aſi el Profeta Eſaias hablãdo de Chriſto, ſe-
in pſalmũ gun interpreta *S. Geronimo*. *S. Ambroſio* in *Pſalmũ*. 37.
37. & 40. *Tertuli.* libr. 4. aduerſus *Marcio*. dize eſtas palabras,
Tertul. li *Dedit mihi Dominus linguam eruditam, vt ſciam ſuſtentare*
bro 4. ad *eum, qui laſus eſt verbo.* Diome mi Padre eterno vna len-
uerſ. Mar gua de tã grande erudiçõ y ſabiduria, q̄ con ſus palabrâs
cio, tengo en pie, y ſuſtento a muchos que ya vueran caydo, y
Eſai. 30. deſmayado, ſi ella no los ſuſtentara. Y donde nueſtra letra
dize,

dize: *Dedit mihi linguam eruditam*, dize el Hebreo. *Dedit mihi linguam eruditorum*. Como si dixera: toda quãta sabiduria y buena persuasiõ y eficacia repartio Dios en todas las lenguas de los hombres eruditos y sabios, toda està en mi lengua y mucha mas sin comparacion, antes todo lo q̄ supieron los sabios en respectõ de la sabiduria de Christo, fue vna nonada. Y a este proposito interpretò S. Gregorio Nifeno, aquel lugar *Canticorũ. 5. homil. 11. In Cantica apere* *Greg. Ni*
ri mihi soror mea, quia caput meum plenum est rore, et cinn- *seno. bo*
cinni mei guttus nocturnus. Dize el esposo que trae la cabeça *mil 11 in*
 llena de rocio, y que sus cabellos los trae salpicados de gotas de la noche. Por la cabeça, entiende el santo a Christo, *Cant. 5.*
 el qual verdaderamente es cabeça de los hombres, y de los Angeles. Por los cabellos entiende los Profetas, Apostoles Euangelistas y Doctores de la Iglesia, que aunque depẽdẽ de la cabeça, y fuera della caerian por esse suelo, no se pue de negar, sino que son la honra, y el ornamento de la cabeça, asì los santos, que sin Dios no fueran, ni valieran nada, por estar con el vnidos por gracia y caridad, son el ornamento y honra del mismo Christo, y de la Iglesia. Mas esta es la diferencia q̄ ay de la cabeça a los cabellos, q̄ ella està llena del rocio de la noche, *Caput meũ plenũ est rore,* y ellos como cabellos, no tiene cada vno mas q̄ vna gota. *Et ciccinni mei guttis nocturnis.* Es el agua y rocio, simbolo del saber, y en comparallo al rocio de la noche, fue dezir q̄ de la sabiduria de los secretos misteriosos, y obscuros de Dios, es *Ioan. 3.*
 taua Christo lleno porque el espiritu, no se le dio a el por medida como a los demas. *Non enim Deus dedit illi spiritũ* *Ioan. 1.*
ad mensuram sino como a cabeça, para q̄ del se deriuasse a los demas, de *plenitudine eius omnes accepimus.* Mas por mucho que cada vno vuisse recebido, y respectõ de nosotros fuesse vn rio entero de sabiduria, comparado cõ la plenitud de aquella soberana cabeça todo es vna gota. Las palabras del Sãto Sõ, despues de auer hablado de la cabeça, q̄es Christo redetor r̄to. *Cinnos enim qui p̄dent ab vniuersitati.*

Exercicios espirituales

fiatis capite puto nominat Prophetas, & Euāgelistas, et Apostolos Quorū vnusquisq; quātū capere potuit, hauriēs ex obscuris, occultis & in aspectabilibus thesauris, nobis quidē fiunt fluuii pleni aquis, si rei autē spectatur veritas, sunt guite roris etiā si restagnent multitudine & magnitudine doctrinæ. Aū que parezca vn rio caudal, yq̄ reuierite por la ribera dela sabiduria vn Apostol tā docto como S. Pablo, al cabo, y a la postre, el mismo confessarà q̄ es vna gota quanto sabe el y

Ad Corin. quanto sabē todos, y ad Corinth. 23. dirà: *Ex parte enim cognoscimus & ex parte Porphetamus*, y enel cap. 8. *Si quis autē se existimat scire aliquid nō dū cognouit quemadmodū*

Ad Phi. 3 oportet eū scire, y ad Philipen. 3. Dixo esto cō vnas galanas palabras. *Sed que mihi fuerūt lucra hæc arbitratus sum propter Christū detrimēta, verū tamen existimo omnia detrimētū esse. propter eminentē scientiam Iesu Christi Dñi mei, propter quā omnia detrimētū feci, & arbitrort stercora vt Christū lucrificiū.* Hasta agora (como si dixera) tenia yo por grande ganācia, las ceremonias y ritos dela ley de Moyses, que siguieron mis padres, pero ya cōfieso que son perdida, y manifesto detrimento y por tales los tēgo, y juzgo, y así lo dexò solo, por conseguir aquella eminente ciencia de Christo mi Señor, por la qual, no solo è tenido por detrimento las demas cosas, sino aū por estiercol. La palabra Griega dōde nosotros leemos, *stercora*, dizen algunos, que significa los paredones viejos, y ruynas antiguas de las casas y ciudades destruydas, otros dizen, que la palabra Griega, significa los intestinos que se suelen echar a los perros, Socio (como refiere Ganeyo) dize, q̄ significa la paja, todo viene a salir avn sentido, que fue dezir, todas estas ceremonias de la ley vieja, que yo estimaua por cosas Reales, ya echo de ver, que son paredones viejos, y caydos, que ya no tienen habitador, y así Dios, que era el dueño, se à salido de ellos. Aquellos sacrificios, y aquellos ritos, aquel sacar a los animales las aśaduras, entrañas, y intestinos, bien veo que ya son para los perros, y no para el altar de Dios, y despues que

que auemos conseguido el grano limpio y puro, que es Christo, el qual estaua escondido, debajo de la paja de la ley vieja, toda ella ya no es mas que la paja, que en sacando el grano se desecha, y así todo aquello que era de la ley vieja yo lo è desechado. *Propter eminentem scientiam Iesu Christi Domini mei.* Por gozar y alcançar aquella eminentissima sabiduria de Christo mi Señor. Y porque podia dezir alguno. pues pensays vos Pablo que podeys alcançar, y comprehender essa sabiduria, siendo ella tan eminente como auays dicho? a esto responde el santo y confesiando q̄ *Philip. 3.*
iam acceperim aut iam perfectus sim sequor autem si quomodo comprehendā. &c. Que no se yo nada (como si dixera) todo quanto hago, es yr rastreando, y como quien va en el alcance de vna cosa, solo coge lo que le cae, así todo es vna gota de la verdadera sabiduria quanto sabemos todos, en respecto de la de Christo. Luego bien dixo el esposo, q̄ sus cabellos no tenian mas que vna gota cada vno, respecto de la plenitud del rocío que estaua sobre su cabeça. Dó de se verá quan diuinamente dixo el Profeta Elaias, en nombre de Christo, que no solamente tenia lengua erudita, sino que las lenguas de todos los eruditos, estauan en la suya, con tanta eminencia, que todas ellas teniã vna gota de erudicion en su respecto.

Pues siendo tal la lengua deste diuino Predicador, que mucho era, que todo el pueblo, se viniessè tras el encadenado con las cadenas de sus palabras, mas principalmente q̄ con las que salian de la boca del otro Hercules Frances, q̄ con la eloquencia de sus palabras, tenia encadenado todo el mundo ò de otros habladores, que tienen dulçura en la lengua, para destruyr con fússa doctrina y errores, a los q̄ *Simõ Ma.*
 los siguen, cuyas léguas son muy parecidas a la del osso, co *yolo colo,*
 no dize Simõ Mayolo, *coloquio septimo dierum. canicu. quito septi-*
 El qual para caçar muchas hormigas, deque el se mãtiene *mo dierũ.*
 se pone a la boca del horniguero, y con la lengua, que es *canicu.*

muy

Exercicios espirituales

muy aguda y larga, va cabando hasta lo intimo donde estan las simples hormigas, las quales en sintiendo la dulçura y humedad de la lengua cargan a pegarsele, teniendose por mas venturosa la que llegò primero a gustar de su dulçura, mas el astuto animal, del que siente que ya se le à pegado mucha cantidad de ellas, recoge astutaméte la lègua rica de la miserable presa, y hazelas pedaços entre los diètes, y comeselas. De esta manera son los falsos predicadores, de quien dixo S. Pablo. *Per blanda verba seducunt corda innocentium*. Al vulgo y gente simplecita, trabajadores, y ignorantes como hormigas, los caçan con astucia de palabras suaves al parecer, y les quitan la vida del alma enseñandoles mil errores. No es la lègua deste diuino Predicador de esta manera, que aunq̄ tenia mucha miel, y leche en sus palabras. *Mel et Lac sub lingua tua*, y mucha gracia en el decir: *Difussa est gratia in labijs tuis*. No la empleaua en quitar la vida, sino en darla, y acomodar su doctrina cõforme la capacidad de los sugetos para que mas les aprouechara.

Roma. 16

Cant. 4.
Psal. 44.

S. Grego.
Iob. c. 38.
in 3. p. cu
re pastor
ralis. c. 5.

En esto an de emplear su talento los grãdes predicadores como lo hizo este Señor, que tãto se acomodò en este Euãgelio, a la capacidad de los oyentes, que por esto dixo San Gregorio declarãdo aquel lugar de Iob. ca. 38. in. 3. parte curæ pastoralis cap. 5. *Quis dedit gallo intelligentiam?* Dize, que los predicadores an de ser como el gallo, el qual quando canta, suena cõ su voz differenteméte ala media noche que al Alua, quando ya esclarece, porq̄ a la media noche, que ay mas escuridad y tinieblas canta muy claro, y tiene mucho cetero su voz, de manera q̄ se oye muy de lexos, mas a la mañana quando ya esclarece, canta muy subtilmète, y con voz tan delicada, q̄ apenas se oye. En lo qual dize el santo, q̄ parece que naturaleza nos dexò pintado vn rasguño de lo q̄ deue hazer el buen predicador, que como gallo à de dar voces para despertar a los que duermen en la noche deste mundo, mas estas alas de dar differentemente a vnos mas claramente y con mas llaneza, y a otros mas subtil,

subtil, y delgadamente. Quando predicare entre gēte ignorāte y rudo vulgo, haga cuēta q̄ cāta a la media noche, dōde las tinieblas y obscuridad estā en su punto, porq̄ la gente ruda, y vulgo, viue en las tinieblas de la ignorācia. Pues entre estos tales diga cosas claras, faciles de perceber, y entēder, no entre cō ellos en subtilezas, y delgadesas de misterios, mas quādo hablare cō gēte en quiē ay algunos rayos de claridad y parece q̄ ya amanece en ellos la luz de la sabiduria, diga delgadesas, subtilize misterios, trate profundidades de sacramentos, q̄ esso es hazer galanamēte el oficio de buē predicador. Y assi cōcluye el santo despues de auer dicho esta doctrina, diziēdo: esto se deue hazer *afsi*. *Quia nimirū qui recte predicat, obscuris ad huc cordibus aperta clamat, nihil de occultis mysterijs indicat, ut tūc subtiliora quæque de celestibus audiāt, cū luci veritatis appropinquāt.* Alsi lo hizo Christo en esta parabola principalmente, en la qual hablò cō llaneza al vulgo, sin descubrirles el misterio de la parabola, porq̄ no teniā entōces luz y teniā los entēdimiētos muy anohecidos, y escuros, pero a los dicipulos q̄ teniā mayor luz y conocimiēto, reueloles el misterio, y assi les dixo: *Vobis datū est nosse mysteriū regni Dei, cæteris autē in parabolis.* Pues siēdo tal la lēgua del predicador, teniēdo tanta suauidad y dulçura en las palabras, tãta fuerça y eficacia en las razones, y siēdo todas ellas tan acomodadas con los oyentes, q̄ mucho era, q̄ todo el mundo se despoblara por oyr sus sermones? Y siēdo este el Dios que enseñò a Iacob, que mucho es, que diga del Esaias. *Flu Esai. 2.*
ent ad eum omnes gentes dicentes, venite ascendamus ad montem Domini, & ad domū Dei Iacob, & docebit nos vias suas.
 Por esto pues, se despoblaua el mundo por el,

DIXIT PER SIMILITVDINEM EXIIT
quis semināt. De mucho trãbajo nos ahorrò Christo Redēp
 tor nuestro, declarandonos el mismo esta parabola, y siēdo el interprete della, porq̄ cō esso no tenemos que andar
 arbitrando que significa la semilla, que significa la tierra,

y assi

Exercicios spirituales

y así á esta cuenta, el labrador, significa el predicador. Pero sepamos, porq̄ razon compara el Señor los predicadores a los labradores? Entre muchas razones q̄ ay para esto, tres principales proleguirè en este discurso. La primera, porq̄ el predicador à de ser como labrador, no delicado, si no duro rezió hecho a trabajos de sol y agua, porq̄ à de entender en obras duras, y no de regalo, à de rozar la tierra y arrancar las cepas y rayzes q̄ en ella vuiere, y desmontalla, à de quemar los palmares y maleza q̄ lleuà las tierras nueuas, alas de romper con el arado, y finalmente a fuego y a hierro las à de labrar y hazer lleuaderas de buè pã, como se lo dixerò a Geremias. *Ecce dedi verba mea in ore tuo, vt destruas, & euellas, & dissipes, & plantes, &c.* Entodo lo qual, quiso dezir, q̄ auia de ser hõbre de hecho, no afeminado y para poco trabajo, q̄ auia de predicar rigores y sí fuerá menester amenazar fuegos, y cõ punta de hierro arrancar vicios, no auia de regalar los oyentes, q̄ son la tierra en quiè à de labrar porq̄ de otra manera, no tẽdra Dios cotècha, antes se perderà todo. Por esto amenazò Dios duramente a vnos predicadores afeminados q̄ por no perder el prouecho que se les seguia de los oyentes, los regalauàn, y así gurauan, de los castigos que Dios les amenazaua por los verdaderos Profetas, los quales como no solamẽte erã hõbres de hecho, sino verdaderos labradores, à quien no espãtaua el sol del estio, ni el aguacero y nieues del inuierno, no perdonauã ningũ trabajo y labor q̄ vuisse menester la tierra, ora cõ fuego, ora cõ hierro, y así à aquellos falsos predicadores, los llama mugercillas, hõbres afeminados, mas para tomar la rueca y el aguja de labrar, q̄ el arado, y la reja para rõper la tierra, y así llamò a Ezechiel cap 13. y le dixò: *Et eu fili hominis pone faciẽ tuã contra filias populi tui, quæ Propheant de corde suo, & vaticinare super eas, & dic bec dicit Dñs Deus, ve quæ consuunt puluillos sub omni cubito manus, et faciunt cervicalia sub capite vniuerse Aetãtis ad capiẽdas animas, &c.* Este lugar es dificultoso y tiene

tantos

Jeremias

1.

Ezechiel

13.

tantos interpretes y versiones, que apenas dan lugar al interprete a q se determine qual es el mejor, los mas literales, dizen que assi como en el pueblo de Dios yuo mugeres santas profetissas como Deborah Iudicum 4. y Holda. 4. Reg. 22. Assi el demonio y los idolatras tenian tambien mugeres no profetissas sino hechizeras, las quales con engañosos hechizos hazian maravillas, y prometian seguridad de todos los males, que los verdaderos Profetas amenazauan y assi destas hechizeras habla Dios, segun esta interpretacion, y dize que para asegurar a los Hebreos, hazian ciertos hechizos, los quales el sagrado Texto llama aqui almohadas blandas, y velos que se ponian sobre el rostro para dormir mas sossegadamente. Esto se a entender el texto de los setenta Interpretes q leen, *Cervicalia, & velamina*. Pues de donde se infiere que eran hechizos, si por otra parte las aveys llamado almohadas y toallas, que se pone el que duerme sobre el rostro? La razon de dezir esto, nace de la interpretacion de los Griegos, que en lugar de estas almohadas y paños, q el Latino llama, *Cervicalia, & pulvillos*, leen ellos, *fytaçteria*, llamâse, *fytaçterias*, qualquier preseruatiuo que se suele traer al pecho, porque no haga algun daño, como son las nominas que se traen colgadas al pecho, o algunas santas reliquias, o Agnus Deyes para defensa de muchos males, aludiendo en esto a las *fytaçterias* q trayan antiguamente los Iudios, en el braço, y en la frente, que no eran otra cosa si no vnâs faxas de pergamino, en q trayâ escripta la ley, no solo para memoria, sino tâbiç para preseruatiuo, defensa y amparo. Assi las hechizeras de aquel tiempo, hazian vnâs como nominas que colgassen del pecho, y vnâs letreros que traxessen en el braço, con los quales Persuadian a los Hebreos que estauan mas seguros, que si traxeran las *fytaçterias* en que estava escripta la Ley de Dios. Y aun ay mas secreto aqui, que assi como el Griego descubrio vno, assi el Hebreo descubrio otro; porque con la palabra que nuestra vulgata dize: *Cervicalia* di-

Iudicum

4.

4. Reg. 22.

22.

Exercicios espirituales

ze el Hebreo MISPHATHOTH que deciende deste verbo Saphas, q̄ quiere dezir *Extendere sortem vel rete*, tender redes, y así viene bien parte con la hechura de aquellas nominas en que las hechizeras trayàn los hechizos, con que assegurauan las quales eran de vna redezita curiosa, para que se viera algo de lo q̄ trayan dentro, parte con lo que adelante dize el Texto q̄ aludiendo a las redezillas, dize, q̄ las hizieron a fin de armar redes para caçar las almas, así como el caçador que tiende las redes para caçar el Conejo, ò la fiera, como si toman la ocasion de la hechura de las nominas, dixera Dios, abrid los ojos que estas no son redezillas en que està encerrada alguna cosa que tanga virtud, sino redes y lazos de caçador, que el demonio tiene armados para caçar almas, *Ad capiendis animas*. Pues que tienē que ver estas nominas con lo que dize nuestra vulgata, q̄ lo que trayan las mugeres eran almohadas que poniã por cabecera, para sofiagar los dormidos? Mucho por cierto, porque así como aunq̄ vn hombre tēga vna buena cama si el almohada està dura y no tiene buena cabecera no reposa, empero si la tiene blãda està sofiagado y duerme a placer, así aquellas nominas, quedauan cõ los hechizos aquellas malas mugeres, eran solo para asegurar, y como si dixeran quando las presentauan, cõ este remedio podeys dormir a sueño suelto, hazed cuenta que os damos vna buena cabecera y regalada almohada. Esta es la primera interpretacion y que tienen muchos por la literal. Pero otros, y q̄ haze mas a nuestro proposito, por estas mugeres no entienden algunas falsas profetissas y hechizeras, sino los predicadores falsos y afeminados que por no tener valor de hombres, los llama la Escripura mugeres, y no solamente tienē este parecer los Escholiasistas Hebreos, sino Origenes sobre este lugar, el qual lo entiende de q̄ ellos q̄ solamente tratã de dezir palabras regaladas, y de q̄ la carne y sangre recibe gusto y estas palabras blandas cõ razõ llama la sagrada Escripura almohadas, y toallas, sus palabras son. *Pulvillus sub cubito*

crubio est delicata, & voluptuaria vite. hanc autem consue
qui nihil esse tradunt, nisi qua cernuntur oculis: qui dicunt co-
medamus, & bibamus, cras enim moriemur. y concluyendo
 esto, dize: *Et propterea mulier dicitur, quae reddat responsa.*
 Donde se ve que llama a los tales predicadores mugerci-
 llas, porque auiedo de entrar labrando la tierra, cō hier-
 roy con fuego, ellos no tratauan de otra cosa, sino de de-
 zirles palabras regaladas, y que los assegurassen y hiziessen
 dormir a sueño suelto, como el que duerme en verano, q̄
 porque suele auer muchos mosquitos, que despiertan y mo-
 lestan, no solo procura tener buena almohada para la ca-
 beça, sino tambien vn velo y pauellon, para que no entren
 mosquitos, y quando no lo ay, por lo menos se ponē sobre
 el rostro vna toalla, para que no aya quien les ofenda, y as-
 si gozen de su reposo. Estos tales predicadores, no deuen
 de llamarse hombres como Ezechiel, a quien llamó aqui
 el Señor hombre. *Tu fili hominis*, tu que eres hombre de
 valor y pecho, y que como buen labrador, sabes como se
 a de romper la tierra, predica contra estos predicadores afe-
 minados, que no saben sino como mugeres coser y labrar,
 que yo los castigarē duramente.

O Santo Dios, y como el demonio, no procura otra cosa
 sino que aya muchos de estos predicadores amugerados,
 que canten y hagan musica a los pecadores, y no rompan
 sus coraçones con duro hierro. Sabe este nuestro aduer-
 sario, q̄ el pecador es como la luna. Así lo dixo Dios. *Stu-*
tus sicut Luna mutatur. Y procura, q̄ quando el pecador se
 quiere conuertir, y mudar del mal al bien, estos falsos pre-
 dicadores, lo asegurē con palabras dulces, que les suenen
 biē a la oreja, y hagā musica, haziēdo cō ellos lo q̄ los Gē-
 tiles antiguamēte solia hazer, quando la Luna a su parecer
 padecia, y estaua vermeja, la qual interpretaciō es de S. Ma-
 ximo, Homi. 82. q̄ està entre las obras de S. Ambrosio, y pa-
 ra su inteligēcia se a de notar q̄ los Gētiles, entre otros ēga-
 ños suyos, etēdiā q̄ los ecātadores cō la fuerça d̄sus ecātos

Homilia
82.

Exercicios espirituales

podian defencaxar la Luna del cielo, y q̄ quãdo ella estaua vermeja y encẽdida era de la violencia grande q̄ le hazia los encãtadores, y asì para obiar este daño, y acudir a este trabajo, en q̄ entẽdiã q̄ estaua la Luna, dierõ en otro mayor disparate, q̄ era tocar todos los instrumentos de metal que podiã asì de cãpanas, cencerros, acetres, calderas, y quãto auia, para q̄ con aquel sonido, no pudiesse la Luna oyr la voz de los encantadores, y con esto, pensauã q̄ la socorriã.

Plutarc. Asì lo dize Plutarcho in Paulo Emilio. Sus palabros son
in Paulo Emilio. *Repente vero Luna, cum plena esset, & sublimis, facta est obscura lumine que deficiente, multiplicibus mutatis coloribus exanuit, romanis (sicut est apud eos cõsuetudo) Aeris tinnitibus*

Thebayd. *lumen reuocantibus, &c.* Estacio Thebaydos lib. 6.
lib. 6. *Sic cadit attonitis quoties ambellitur Astris,
Solis opaca soror: procul auxiliantia gentes,
Aera crepant.*

Seneca in Hipolyto Y Seneca in Hipolyto,
*Et nuper rubet nulla qua lucidis,
Nubes, sordidior vultibus obstitit.
At nos solliciti lumine turbido,
Tractam thesalicis carminibus rati,
Tinnitus dedimus, tu fueras labor.*

Boetio de consolati one. Lo mismo dize Boecio de Consolatione.
*Commouet gentes publicus error,
Lassant que crebris pulsibus Aera.*

Y durò tanto esta costumbre, q̄ aun durò en tiẽpo de los Christianos, de donde dize S. Maximo, en el lugar alegado q̄ estando vn dia en cierto lugar de Christianos, fuetanto el ruydo q̄ oyo de voces q̄ caldereria, q̄ atonito de tan gran ruydo preguntò q̄ era aquello, y dize el santo q̄ le respõdieron esto. *Quod cum requirerem quid sibi clamor hic uellet dixerunt mihi, quod laboranti Luna uestra vociferatio sub veniret, & defectum eius suis clamoribus adiuuaret. Risit siquidem, & miratus sunt vanitatem, y prosiguiendo con este discurso, dize vn poco mas abaxo, Hoc est plane quod*

quod aut Salomon. Eccles. 27. *stultus sicut luna mutatur, mutaris enim sicut Luna dū stultus, & insipiens, ad motum eius Christianus fueras, incipis esse sacrilegus.* Y como el pecado trae consigo erubescencia, y le auerguēça el pecador facilmente con las palabras de reprehension q̄ le dà el predicador animoso, viendo el demonio q̄ los encantadores celestiales (*virita loquor*) q̄ son los predicadores, auerguēçan, y paran colorados a los q̄ el tenia ganados, procura por otra parte bulcar predicadores que todo se les vaya en hazer cosas suaues, con los quales se confunda, y no pueda ser oyda la voz de los buenos predicadores, y por el consiguiente, no consigan su efecto, ni el pecador necio mudable como Luna, dexé su mala vida. Los predicadores, que se ocupan, solamente en estas musicas y sonidos, no se deuen llamar hombres, sino mugercillas, que el buen predicador y valeroso, no à de andar regalando las orejas cō dulçura de palabras, sino con hierro duro y riguroso, como buen labrador à de cultiuar su tierra. Y así como el todas las mas de las labores las haze con hierro (porq̄ si ara es con punta azerada de rexa, si escarda, con el cardillo q̄ es de hierro, si siega cō hoz de hierro, y vltimamente si trilla, es cō yeguas bien herradas) así el buen predicador, à de reprehender quando conuiene duramente, porque no haziendo esto, no haze el officio de buen sembrador y labrador.

Y deuen mas notar los Profetas, y predicadores Euangelicos, a los quales llaman Profetas, porque hazen el officio que solian hazer los Profetas, que sino reprehenden, y con duro hierro (quando es menester) no rōpen la tierra para sembrar la semilla de la palabra de Dios, que no hará quēta dellos, ni los tendra el por predicadores suyos. Y lo que mas es, que ni aun el pueblo los tendra por tales, aunq̄ por otra parte los vea como grandísimos letrados, y profundísimos Theologos, interpretar reuelaciones y misterios de Dios escōdidísimos. Marauillosas son a este proposito, las palabras que dixeron los tres niños de Babylonia, quando

Exercicios espirituales

Daniel 3.

el impio Rey, los entro en aquel horno espantoso, con las
quales hizieron a Dios vna profunda oracion, en q̄ le pe-
dian mirasse y pusiesse los ojos de su misericordia en aquel
su pueblo captiuo, afligido y afrentado. hecho vn oprobrio
de todo el mundo. *Et nunc non possumus aperire os confusa
sio. & opprobrium facti sumus seruis tuis, & his qui colunt
te, ne quaesumus traddis nos in perpetuum propter nomē tuū,
&c.* Y para mouer a misericordia las entrañas piadosas de
Dios, le començaron a representary poner delante, muy
por menudo todas las miserias y calamidades, que padecia
aquel pueblo. *Et non est in tempore hoc princeps, & dux, &
Propheta neq̄ holocaustum neq̄ sacrificium, &c.* Mira Señor
quales estamos, que ni tenemos Principe, ni Capitan, ni aū
Profeta, ni sacrificios, ni holocaustos q̄ fue dezir, totalmē-
te estamos arruynados. Palabras por cierto muy dignas de
ser pesadas, porque dezir, que no auia entonces en el pue-
blo Hebreo Rey ni Capitā, ni sacrificio, era mucha verdad
pero dezir, que no auia Profeta, no se como se puede entē-
der, siendo así, que entonces estaua en la misma captiui-
dad el santo Profeta Daniel, cuyas profecias auian sido tan
ilustres, y famosas que el mismo Nabuco Donosor (que a
ellos les mandaua echar en el horno) lo conocia y estima-
ua en mucho, solo por la declaracion de las misteriosas vi-
siones. Pues como, si auia vn tal Profeta, dizen: *Non est Pro-
pheta in tempore hoc?* La razon desto, es, porque aunq̄ quā-
to a lo que pertenecia a la interpretacion de los sueños, y
reuelacion de las visiones diuinas fuesse Profeta clarissi-
mo no era empero tenido propriamente por Profeta, por
que no exercitaua el officio de Profeta, y entō es de la for-
ma y manera, que los Profetas passados, enseñando, repre-
hendiendo corrigiendo, y amonestando al pueblo, y mani-
festandole la voluntad de Dios, y anunciandoles las cosas
secretas, y por venir, como hazian aquellos grandes Pro-
fetas, Esaias Geremias, Ezechiel, de manera que aunque era
Profeta entonces, no lo tenia el pueblo por tal, porque no
enseña-

enſeñaua, reprehendiendo. y riñendo, que es lo q̄ comúnmente à menester mas el pueblo fiel. En lo qual, nos dieró a entēder q̄ aunq̄ vno se ſea muy gran Profeta y tenga reuelaciones diuinas, ſino enſeña al pueblo, y reprehende vicios, no lo conoce el pueblo por Profeta conſumado.

Y aquel que riñe, que enſeña, y reforma coſtúbres. aunq̄ no trate entonces de coſas altas y ſubidas, le llama la ſagrada Eſcriptura Profeta a boca llena, aunque predique coſas humildes y caſeras. De lo qual ay vn inſigne lugar. *Pro uerborum. 30.* En el qual Salomon comienza a intitular el razonamiento que quiere hazer, con vn titulo de tanta auſtoridad, y grandeza, que en ninguna otra parte comienza con tanta Mageltad. *Verba congregantis filij yomentis, viſio quam locutus eſt vir, cum quo eſt Deus, & qui Deo ſecum morante confortatus eſt.* Todos eſtos ſon titulos con q̄ comienza la profecia, como ſi dixera las palabras de que junta y congrega, del que homita, la profecia y viſion que habla aquel varon con quien eſta Dios, y que tiene eſfuérço, y fortaleza para hablar, porque Dios eſtá en el, ſon las ſiguientes. Aueys oydo ſemejante titulo: pōderemos lo primero bien, y echaremos de ver ſu grandeza. Lo primero, llama a eſto, *Prophitia viſio.* No ſon palabras mias (como ſi dixera) ſino viſion. Profecia. reuelacion. Y aun deueſe notar mas, que la palabra Hebrea, aqui es. *Onus.* palabra común a muchas Profecias, la qual ſignifica carga, porque lo es grandíſima para el Profeta, y la obligacion que tiene para hazer bien ſu oficio, es vna carga muy pelada, y q̄ à menester muchos ombros para lleuarla. Llamáſe también *Onus*, no toda profecia, ſino aquella principalmente q̄ amenaza caſtigo, captiuerio, muerte, &c. Deſta ſuerte pues es eſta profecia, y aſi dize: *Viſio quam locutus eſt vir.* Y porque no ſe entendiéſſe que era alguna falſa y engañoſa viſion, como las que tenían los falſos Profetas, con que engañauan al pueblo, declarolo y dixo que era viſiō diuina.

Proverb.
30.

Exercicios espirituales

*Quam locutus est vir cum quo est Deus, & qui cum Deo secū
murante confortatus est.* Dios estuuo en mi, y yo estaua cō
Dios. Qu: fue dezir, quando yo tuue las reuelaciones, que
digo que Dios me reuelò aqui, yo estaua bien cō el no era
peccador idolatra y malo, como en otros tiempos lo fui, si-
no quando estaua en amistad de Dios, tuue esta reuelacion
y por esso digo que Dios estaua conmigo, y que yo estaua cō
Dios. Y aun deuese notar, segun el Hebreo, que los nōbres,
que aqui le dà a Dios, quando dize: Dios estaua conmigo, y
yo estaua con Dios, son los nombres que significan forte-
leza de Dios, y así lee Cayetano *Prophetia dictum viri per
mecum E L per mecum, E L, & potero.* Este nōbre *E L* signi-
fica a Dios fuerte, como *Ieboua*, significa la fuente del
ser, y *Heluin*, significa a Dios juez, y otros diuinos atributos
así *E L* significa a Dios, que dà fuerça, valor y brio, para ha-
zer vna cosa. Y así dize este Profeta, que su vision y profes-
cia es de grande eficacia, y que trae animo para dezilla, por
que el Dios que dà las fuerças y poder, se la reuelò. Pues ya
que aueys dicho que es profecia y vision diuina, la q̄ nos
quereys dezir, y para que no os tengan por atreuido dezis,
que si el negocio que emprendeys es grande, traeys fortale-
za y poder de Dios para dezirlo, porque el Dios de la forte-
leza os a dado esse poder y viene cō vos, y os reuelò lo que
aueys de dezir, y por esso dixistes: *Mecum E L & potero.* Se-
pamos agora, y acabadnos de descubrir, quien soys? como
es vuestro nombre, para que sepamos que auctor tiene esta
profecia? Mi nombre es el que congrega y allega gente pa-
ra Dios, y el que viene lleno de misteriosas reuelaciones, y
profecias, y las à de bomitar agora todas. *Verba congregatis
filij yomentis.* Este es el nombre del auctor, si lo desleays sa-
ber. Las quales palabras son nōbres apelatiuos de Salomō,
en quanto Profeta, aunque otros dixeron, que eran nōbres
proprijs de vn letrado, estimado entre los Hebreos, llama-
do Agur, y de otros dicipulos suyos, que por modo de dia-
logo, preguntan y respōden, y así lo vno como lo otro, lo
en: etc.

entretexió Salomon entre sus Prouerbios, mas yo no voy con esto sino con que verdaderamente son nombres apellatiuos de Salomon, los quales se pone el para amplificar y dar mayor auctoridad a la grandeza, y magestad de lo que quiere dezir, de lo qual dize que viene tã lleno, que no le cabe enel cuerpo, y que le causa vascas hasta dezirlo, de la suerte que vn hombre repleto dà arcadas y tiene trasudores hasta lançar lo que tiene enel estomago, y asì se llamo *filivomentis*. Estilo con que los Profetas. quisierõ declarar la grandeza de la profecia, y q̄ era mayor que sus fuerças. Así hablando Balañ de su profecia dixo, que al peso della caya porque no tenia ombros para lleuarla. *Dixit vir qui cedit, & sic aperiuntur oculi eius*. No aueys notado la alteza del titulo desta profecia? No aueys reparado en los extraordinarios titulos y renombres que tiene el Profeta? No considerays que dize, que està Dios fuerte enel y que todas las palabras que dize, son palabras de Dios fuerte?

Puos esperad, y vereys, como para calificar mas su sabiduria, y persuadir a que ninguna palabra de quantas habla, es suya, sino reueladas del mismo Dios, que se las enseñò. Oyd de que manera apoca la sabiduria natural, y propria, que el tuuo, y dize: *Stultissimos sum virorum, & sapientia hominum non est mecum non didici sapientiam, & noui scientiam sanctorum*. Assentemos quanto al primero, dize Salomon, que naturalmente yo era estultissimo, ignorantissimo, y que no estudie, ni supe letras, y con todo esso, se la sabiduria de los santos, se lo que passa en estos cielos, y se quanto contiene la sagrada Escritura, y claro està, que esso no se sabe de la manera que yo cõ solo estudio humano. *Quis ascendit in cælum & descendit? quis continuit spiritum in manibus suis? quis colligauit aquas quasi in vestimento? quis suscitauit omnes terminas terre? quod nomen est eius, et nomen filij eius sanosti?* Como si dixera, quien podia aca, saber lo que passa enel cielo subiendo, y descendiendo desde aca alla? quiẽ puede tener enel puñoe! ayre, para saber

Exercicios espirituales

ſaber ſus mudanças y variedades? quien puede coger en vñ
canto de la capa toda el agua, para ſaber ſus fluxos y reflu-
xos? quien es tan gran Geograto que tiene medidos y con-
tados todos los lindes y terminos de la tierra? y ſi eſtas co-
ſas y elemētos en que viuiamos y traemos entre manos, no
las ſabemos bien, como ſabremos perfectamente por nueſ-
tras fuerças quien es Dios y ſu ſer diuino, pues aun ſi quie-
ra ſu nombre, ni el de ſu hijo, no lo acabamos de ſaber biē
que fue como ſi dixera, ſi yo tengo de tratar de todas eſtas
coſas, y por otra parte no è eſtudiado, y de mi coſecha ſoy
hombre ignorantíſſimo. ſigueſe q̄ Dios me lo à reuelado,
y que mi ſabiduria es ciencia inuſa, y que habla como Pro-
feta. Y mas a delante dize Salomon, para que aſſentemos eſ-
ta verdad, yo ſe toda la diuina Eſcriptura, y ſe q̄ es puriſi-
ma, *Omnis ſermo Dei ignitus*. Acrifolada es como el oro,
paſſada eſtà por fuego, no tiene eſcoria: acēdrada y caſtiſi-
ma es, y el dia q̄ es palabra diuina, *Sermo Dei ignitus*, ſe q̄ es
eſcudo. porque el Dios cuya es, es el eſcudo verdadero, y de-
fenſa ſeguríſſima de todos los q̄ eſperan en el, *Clipeus eſt
ſperantibus in ſe*. Por lo qual como quien ſabe biē la eſcrip-
tura, te aduerto q̄ no le añadas por tu proprio ſeſo y cabe-
ça coſa ninguna, porque no te coxan en mentira. Pues ſi
yo ſe todo lo que contiene la diuina eſcriptura, y por otra
parte è confelſado que era el mas ignorante de los hom-
bres, luego con eſta ſegunda razon prueuo manifeſtiſſima-
mente q̄ todo lo que ſe, y digo, es reuelacion diuina. Y por
q̄ podrias preguntarme quando, o como, me hizieron tan
ſabio, quierotelo declarar. Yo hize oracion a Dios, y le pe-
di q̄ me concedieſſe dos mercedes antes q̄ murielſe. la vna
que los engaños y vanidades de la mentira, los apartaſſe
de mi, y la otra, q̄ ni me hizielſe muy rico, ni muy pobre,
porque ambas coſas ſon ocasiones de grādes males, las de-
maſiadas riquezas de deſconocer a Dios, y la demaſiada po-
breza de dar en graues pecados, de latrocinios y perjuri-
os, y otras mil miserias. *Duo rogauite ne deneges mihi antequā
oriar*

Proverb.
30.

*oriar vanitatem & verba mendacij longe fac à me. mendici-
 tatem & diuitias ne dederis mihi tribue tantum victui meo
 necessaria, ne forte satiatus illiciar ad negandum, & dicam
 quis est Dominus & per iurè nomē Dei mei.* Lo primero es,
 allusió al tercer capitulo de el tercer libro de los Reyes,
 enel qual pidio Salomō a Dios sabiduria para saber gouer
 nar su Reyno, y aū lo tegūdo tābiē parece alli q̄ lo pidio,
 como se lo declara Dios. *Quia postulasti verbum hoc, & non
 petisti tibi dies multos neq; diuitias sed postulasti tibi sapien
 tiam ad discernendum iudicium. ecce feci tibi secundum ser
 mones tuos. & dedi tibi cor sapiens, & intelligens in tantum
 vt nullus ante te similis tui fuerit. nec post te surrecturus sit.*
 Bien auemos visto como Salomon en todo este largo dis
 curso, à prouado como es sapientísimo Profeta, y que son
 reuelaciones de Dios, de las que viene lleno, porque el ni
 naturalmente era sabio. ni aprendio en escuelas.

Por cierto, sapientísimo Rey. si vos venis lleno de pro
 fecias, y dezis que teneys gran copia de ellas que vomitar
 aqui, nosotros nos auemos llenado de tantas esperanças cō
 esto que auеys dicho. que creamos cierto, que nos auеys de
 reuelar las visiones mas extraordinarias que ningun Profe
 ta nos à dicho. y pues dezis que sabeys lo que passà en los
 elementos, fuego, ayre, agua, y tierra, yo aseguro que auеys
 visto en ellos algunas reuelaciones de Dios estrañas. Que
 reysnos dezir por ventura, que visteis enel fuego, algunos
 pecadores ardiendo, como nos dixo vn Euangelista, que
 estaua el rico Auariento, abrafado entre las llamas del fue
 go pidiēdo vna gota de agua al pobre Lazaro, que auia me
 nospreciado? quereysnos dezir que auеys visto enel ayre
 a'guna grande Aguila, cuyas alas, casi cubrian el Cielo,
 que con el pico sacaua el coraçon de vn Cedro alto, y se
 lo comia. como vio Ezechiel? Quereys dezirnos que en
 la mar visteis aquellos quatro fieros animales, ò aque
 llos quatro vientos, que la alborotauan, que vio el Pro
 feta Daniel? ò quereys dezirnos aquellas Carroçasy tropas
 de ca-

Pronerbi.

3.

3. Reb. 3.

Exercicios espirituales

de cauallos, que vio el Profeta Zacharias, que yuan a galope por los montes de metal?o ya que dezis que sabeys toda la diuina Escritura, quereylnos dezir las dificultades de ella, y quitarnos de trabajo de reboouer tantos auctores, tantos comentarios, tantos parafrastes, tantas versiones, yahorrar nos de tanto deluelo y congoxas? Oyd por Caridad de Dios, a donde à venido a parar esta larga calçada y este preambulo tan fundado, y esta profecia intituiada con tã illustres nombres del Profeta que la reuela.

Ne accusses seruum ad Dominum suum ne forte maledicat tibi, & corruas. Generatio quæ patri suo maledicit generatio quæ sibi mûda videtur, & tamen nõ est lota à sordibus.

Proverb.
30.

Generatio cuius excelsi sunt oculi et palpebræ eius in altum surrecta. Generatio quæ prodenibus gladios habent, & com-mandit molaribus suis, vt comedat inopês de terra, & paupes ex hominibus, sanguisugæ duæ sunt filiæ d. centes. affer, affer, &c. Esta es la profecia? estas son las reuelaciones? esto es lo que os daua tanta congoxa enel estomago? Para dezir esto era menester fortaleza de Dios, y dixistes q̄ Dios estaua en vos, y vos enel? Para esto congregastes tanto auditorio? Esta es profecia? Para esto era menester reuelaciõ, para dezir no seas chismoso, ni acuses al esclauo delante de su señor? Esta no es vna moralidad muy clara, y vna materia de las mas infimas y humildes, que enel pulpito se pueden tratar? y sino dezidme, que cosa ay en vna casa mas infima que el sieruo, y esclauo? ninguna por cierto. Pues para dezirnos esto, tanto venderse por Profeta? si por cierto. esto es lo que vamos diziendo, que el oficio de el q̄ el mundo tiene por Profeta cabal, de todos quatro costados, no à de ser (si es predicador) descubridor de solos misterios y reuelaciones, sino reprehensor seuero, y censor riguroso de desordenes y pecados y si viere que se cometen no solo contra Dios, pero aun contra la mas infima y humilde de las criaturas, qual es vn esclauo, à de reñir, y reprehender, con la seueridad y rigor que el caso lo merecierey.

alsi

Asi con grande acuerdo lo primero por donde comienza en esta profecia Salomon, es con enseñar vna doctrina tan humilde, como es auisar a todos, que no rebueluan a los pobres y miserables esclauos con sus amos, porque no sean ocasion de que ellos los castiguen duramente, y como el esclauo no tiene con q̄ vengarse, echa maldiciones, y muchas vezes comprehenden a quien las echan, porq̄ injustamente los acusan, deuiendo de no añadir aflicción al afligido. *Afflicto non est danda afflictio*, y harta tiene quien se ve captiuo y sin libertad. Y porque supiese el predicador de q̄ manera auia de labrar esta tierra quando sembrasse la semilla desta doctrina, que era con hïerro de vna reprehension feuera y rigurosa, añadió diciendo, ay vna generacion que maldize a su padre y no bendize a su madre, ay otra generacion que està muy limpia, y en verdad que està tan sucia q̄ no à caydo gota de agua sobre ella para lauarse, ay otra generacion de ojos muy leuantados, y presumidos, pero ay otra generacion vltima, que en vez de dientes tiene cuchillos, y se màtiene de carne humana como Caribe y lo peor es, que los hombres que se comē y despedagan cō los dientes, son los pobres y miserables, delo qual resulta, que de aqui nazcan dos hijas de sanguisuelas. Lêguage verdadera mēte digno de Profeta, q̄ con razō se intitulò tal antes q̄ lo dixera, en el qual, como interpretan algunos, y como in sinuò Theodoro Peltano, *Prouerbiorum*. 30. significò quatro suertes de gentes que auia de auer en el mundo, perdidas y maluidas, los primeros son los Gētiles, essa es la generacion, *quæ maledicit patri, & matri*, Porque desconociendo al verdadero Dios, que es el Padre legitimo de los hombres, y a la verdadera madre, que es la Iglesia, fueron ingratos, y reconocieron por padre al demonio, y a los Idolos, y se salieron del gremio de su madre la Iglesia. La segunda generacion peruerfa, es, la de los ciegos y perfidos Judios, que piensan q̄ solos ellos son los limpios, y que conocē verdadero Dios, y estàn tan engañados, que no ay g

Prouerb.
30.

Exercicios espirituales

mas luzia ni mas machuchada, y enlodada. *Et tamen nõ est lota à sordibus suis.* La tercera generacion abominable, es la de los Hereges, gente presumida y altiva, cuyos ojos. *Excelsi sunt & palpabra in altum surrecta.* Porque les parece que solos ellos tienen erudicion y saben, y con la verbosidad y hinchazon de sus palabras, desprecian el estilo humilde de los santos Doctores. Pero la quarta generacion q̄ tiene por dientes cuchillos y nauajas, y come carne de pobres, son los malos Christianos, que ay en la Iglesia, que se comen vnos a otros con murmuraciones y chismes de lo qual resulta, que nazcan sabandijas que chupen la sangre como sanguisucas. Aueysoydo mas ingeniola reprehension que esta, ni mas viuo aguijon, ni que mas penetre que el destas palabras?

Pues para que se entiendan, y principalmente para que se eche de ver, quan à proposito vienen del primer int̄cto, que fue reñir a los q̄ reboluijan a los esclauos cõ sus amos, se deue advertir, que lo que les quiso dezir fue esto: quatro generaciones ay peruerſas y de gēte rematada, pero ninguna de todas ellas, por impia que sea, es tan cruel con sus esclauos, como seràn los malos Christianos. Como si dixera mas claro, Gentiles ay, y Iudios abrà q̄ queden obstinados en su ceguedad, y tambien abrà Hereges, que siembren cismas y errores, mas à todos estos, con ser la peor gēte del mundo venceràn, en reboluer y ser cruels con los esclauos miserables y afligidos los malos Christianos, no veys la profecia toda embuelta en reprehension? y juntamente con esso, no veys quanta verdad dize, y como si San Pablo dixo: *Qui suorum & maxime domesticorum curam nõ habet fidem negauit, & est infideli deterior.* Quiẽ no solamete no tiene cuydado de hazer biẽ al esclauo, pero lo rebuelue, y es ocasiõ de q̄ lo aflijan, es peoren esto q̄ el infiel. Infieles, por cierto eran los Gētiles, pero no tratauan tan mal a sus esclauos, que en ciertas fiestas cada año, no los banquetearan, y les siruiesſen los mismos amos a la mesa con gran regalo.

galo. Infeles sō oy los Judios, pero cō todo esso de siete en siete años, se libran sus esclauos, y vian toda via de aquella antigua ceremonia del año del Iubileo, donde les dauā libertad. Infeles son los Hereges pero aun el dia de oy, vemos que raras vezes captiuā a los que prendē por la mar, no queriendo quitarles la libertad, si bien les quitan la hacienda; pero los malos Chritianos, aunque licitamēte pueden tener esclauos ganados en buena guerra, y otros q̄ por justos titulos poseen, no solo no los regalan, y siuē algū dia ala mesa, ni dan libertad acabo de algun tiempo, pero les agrauan el captiuerio, reboluiendolos con sus señores, y siendo ocasion de que con vn duro rebenque les abran las entrañas, y los springuen cruelmente, esso no es otra cosa sino comerlos y despedazarlos entre dientes, peores que cuchillos, que bocas que son causa de tantos daños, cuchillos tienen por dientes, y de Caribe son que se comē la carne humana. Y no fue menos ingeniosa manera de reprehender y declarar el efecto que nacia de aquellas murmuraciones, porque en la sanguisuela ay vna particularidad, que no se hallarā en otro animal, y es, que con ser vna sola tiene dos bocas, que ambas chupan sangre, assi de la murmuracion, y rebuelta que con vuestra boca causays, procede otra boca, porque vos dezis al amo, mal de su esclauo, y el amo deshonra y vitupera al esclauo por lo q̄ vos le dixistes, y assi al pobre esclauo, le chupan la sangre con dos bocas, con la vuestra, y lade su amo, todo lo qual, nacio de vna murmuracion, y esto es lo q̄ reprehēdio Salomon, como predicador famoso, por lo qual merecio ser llamado Profeta, y à esta reprehēcion llama profecia, porque si el predicador y Profeta es sembrador, cō hierro de reprehēcion à de labrar la tierra.

Y quādo los predicadores procedierē desta manera de uē ser llamados Profetas, porq̄ aunq̄ de quatro maneras se llamē Profetas en la sagrada Escriptura, por quatro cosas q̄ se requieren en los Profetas, como dixo Santo Thomas.

Aliquando 1.

Exercicios espirituales

Aliquando enim dicitur aliquis Prophetas qui habet ista quatuor scilicet. La primera quod videt imaginaria visiones. La legunda, Et habet intelligentiã de eis, Latercera, Et audacter annuntiat alijs. La quarta Et operatur miracula. & de hoc dicitur. Numc. 12. si quis fuerit inter vos Prophetas, &c. Cõ todo esto otros ay q̄ se llamã Profetas, q̄ tienen solamente las visiones imaginarias, pero estos se llaman Profetas impropria y muy remotamente, otros ay q̄ se llaman Profetas, q̄ tienen lumbrẽ intelectual para declarar y exponer las visiones imaginarias q̄ les fueron hechas a ellos, ò a otros, ò para exponer y interpretar la sagrada Escripura. y dichos de los Profetas, ò de los Apostoles y en este sentido se llama Profeta todo aquel q̄ declara, interpreta y discierne las escripturas sagradas, porq̄ con el mismo espiritu son interpretadas q̄ fueron hechas. Y tambien se dize Profeta aquel q̄ haze milagros, como se dize del cuerpo de Eliseo, Ecclesiast. 48. q̄ estando muerto profetizò esto es, hizo milagros, y aunq̄ de todas estas quatro maneras se llamen Profetas, como auemos dicho, la legunda manera de Profetas, q̄ es la de aquellos q̄ con la lumbrẽ de la profecia y reuelaciones de Dios, que a ellos les son hechas, ò cõ las de la scriptura que interpretan, edifican a los fieles reprehendiendolos, exortandolos, consolandolos, para el pueblo es la mas excelente manera de Profetas. Y porque Daniel entonces, no auia hecho, mas q̄ reuelar sueños al Rey, y no reprehendia en aquel tiempo al pueblo, aunque era verdadero Profeta no le conociã por tal los del pueblo, y assi porq̄ Salomon encamina las palabras que Dios le dictò para prouecho del pueblo y reprehension de los pecados, llama Profecia y reuelaciõ del mismo Dios, a la reprehension de vna materia tan humilde como la q̄ auemos dicho. porq̄ esta es la mas excelente manera de profecia, fuera de la primera que las contiene en si todas. Y assi S. Pablo 1. ad Corinth. 14. anteponiendo el don de las profecias al dõ de lenguas, aunq̄ ambos erã dones del Espiritu tanto, antepuso esta ma-

nera

nera de profecia a todas las demas, diciendo: *Seſtamini ch a-
ritatem, emulamini ſpiritualia, magis autem vt Prophetet u.*
y dà la razon de anteponer eſta profecia al don de lèguas,
diziendo: *Qui loquitur lingua ſemetipſum ædificat Eccleſia
Dei ædificat.* Donde profetizar (como notò doctamènte Ga-
neyo) no lolo ſe toma por declarar lo por venir, ſino por
interpretar las Eſcripturas, que es el oficio de los predic-
dores, los quales an de interpretar los caſtigos y amenazas
de Dios, que reuelò en ſu diuina eſcriptura, que ſon el du-
ro hierro, con que Dios labra la tierra dura de los pecado-
res, que con eſto ſe edifica la Igleſia de Dios.

La ſegunda calidad q̄ à de tener el ſembrador eſpiritual
que es el predicador, es, que ſea diligente y no ſe dexè ven-
cer de la pereça, que es la que ſuele empobrecer y aũ deſ-
truyr a los labradores. *Propter frigus Piger arare noluit.* No Prou. 30
quiere el oficio de labrador tener las manos en el ſeno, ni
temer la eſcarcha y yelo, y mucho menos el oficio del pre-
dicador, porque a quien teme por los inconuenientes que
le ofrece la pereza, acontecerle à lo que à aquel perezoso
ſieruo, por quien S. Gregorio entiende el predicador, al
qual caſtigò ſu Señor por auer eſcondido el talento deba-
xo de tierra, ſin auer querido trabajar. Y porq̄ eſte lugar tie-
ne mucha curiosidad, y viene muy a propoſito deſte penſa-
miento me à parecido declarar lo a la larga, porq̄ ſirue para
muchos lugares, y porque ſe vea como aunque le hazè car-
go a eſte mal ſieruo de que eſcondio el talèto, es lo miſmo
q̄ reprehèderle de labrador perezoso. ſe an de aduertir las
palabras del Texto Math. 8. q̄ haziendole cargo de q̄ auia Mattb. 3
eſcondido ſu talento, y no querido grangear con el, dio
por deſcarga eſta reſpuesta. *Domine ſcio quia homo durus
es, metis vbi nõ ſeminãſti, & congregas vbi non ſparſiſti, & ti-
mens abij. & abscondit talentũ tuũ in terra: ecce habes, quod
tuũ eſt.* Señor, como conoci de vos, que erades hombre de
condicion aſpera y deſabrida, y q̄ quereys ſegar lo q̄ no ſem-
braſtes, y coger la ſemilla que no derramaſtes, temi como

H pusilani.

Exercicios espirituales

pusilanime. y escondi mi talento. Pues sepamos, que tiene
q̄ ver el delcarga con el cargo? el cargo es auer enterrado
cierta cãtidad de moneda. q̄ esso quiere dezir. *Talentũ*. Y la
respuesta es. Señor soys labrador aspero, y quereys coger
donde no sembrays. Si dixera, Señor soys logrero. y q̄reys
q̄ vuestro dinero multiplique, parece que se guardaua bien
la metafora, pero saltar de dinero a trigo, y de mercader à
oficio de labrador, no se como puede venir biẽ. Pues sabed
que si viene. y q̄ lo que aqui llama talento, llama alla trigo
y q̄ lo que aqui se dà para grangear, alli se dà para sembrar
porque la grangeria de Dios es, que vos labreys esta tierra,
de los fieles. sembrando en ellos, como buen labrador, la se-
milla del Euangelio, y porque se eche de ver q̄ asì como
el labrador se echa a perder, por ser perezoso, y no q̄rer cul-
tiuar la tierra, asì a este criado q̄ escõdio su talẽto le llama
perezoso el Señor, y le dice: *Serue male, et piger sciebas quia
meto vbi non semino, & cõgrego vbi nõ sparsi oportuit ergo
te, & c.* No veys como el daño del labrador, ò grangeador,
espiritual, vino por la pereza? pues esperad y vereys el casti-
go tan horrible que le dieron, y quã cabalmẽte correspon-
de a su delito. Mãdò pues el Señor. *Inutilem seruum ercite
in tenebras exteriores illic erit fletus & stridor dentiũ*. Estas
son palabras tan dificultosas de declarar, q̄ apenas ay autor
q̄ conuẽga vno cõ otro, aunque todos conuienen en entẽ-
der, que por estas tinieblas exteriores, se entiẽde el infier-
no. dõ de los cuerpos y las almas estaran en perpetuas tinie-
blas, sino fuere alguna vez para augmẽto de su pena, alli
abrã tambiẽ llanto, esto es perpetuo dolor y cruximiẽto de
dientes. esto es horror y espãto de la acerbidad de las penas
si ya no es que el cruxir de diẽtes quiera dezir, quan ente-
ros tendrã los sentidos y fuerça los miserables cõdenados
los quales, con las dõtelladas y rechinar de dientes signifi-
caràn el furor de sus sentimientos. Pero porq̄ razon estas
tinieblas se llamẽ exteriores, ay mas dificultad principal-
mente q̄ como an aduertido los doctos, y lo notò maraui-
llosamen

Hofamente Villalpãdo aqui se deue entēder, q̄ Christo Re
 dēptor nueltro hizo alufiō à algũ genero de castigo. q̄ v-
 uieffe conocido y manifiesto, y así es verdad. Por lo qual
 se deue de absēt̄ar quãto a lo primero, q̄ lo mismo fue dezir
 el Señor, que echassen aquel perezoso en las tinieblas exte-
 riores, q̄ mandar que lo echassen en la carcel, porq̄ en len-
 guage de escriptura, tinieblas y carcelles todo vno, como se
 vè Psal. 106. *Sedentes in tenebris, & vmbra mortis vinētos in
 mendicitate & ferro* que son las miserias q̄ ay en la carcel,
 prisiones de hierro, hãbre y mēdiguez, sombra y alsōbros
 de muerte, pues no entra nadie, q̄ no piēsen q̄ entra à noti-
 ficarle la sentençia de ella. Desta manera entēdio este Psal-
 mo el Parafraste Caldayco, el qual dize q̄ es profecia q̄ ha-
 bla del Rey Sedechias y de los Principes de Israel. Sus pala-
 bras son. *Sedechias & Principes Israel fuerunt captiui in Ba-
 bilonia, & fuerunt in tenebris, in vmbra mortis, & fuerunt
 in carceribus in afflictione, & vinculis ferreis.* Donde se vè,
 que esto mismo es lo que el otro dize q̄ passa en la carcel, à
 la qual llama tinieblas el Psal. y Esaias. 49. declara mas es-
 to. *Vt diceret ijs qui vinētisunt ex ite, & ijs qui in tenebris
 reuelamini.* Donde lo vno es repeticion de lo otro porque
 lo mismo es estar presso, que estar en tinieblas.

Alsētado esto como auemos dicho, todo el peso dela difi-
 cultad, cōsiste en determinar, porq̄ a la carcel llamò Chris-
 to tinieblas exteriores? para cuya inteligēcia se à desuoner
 q̄ segũ dize Adriconio, en el lugar q̄ se llamauã betiso, auia
 vna carcel publica, llamada deste nōbre, segũ dize Iosefo,
 el qual nōbre se deduce de vna palabra Hebrea. q̄ significa
 salir, de dōde se deduce otra q̄ en lamisma lēgua quiere dzir
 estiereo, excrementos y todo genero de inmundicia, de dōde
 se echa à ver, q̄ esta carcel estaua fuera ãlla ciudad, cerca ãl
 mōte Caluario, en el valle q̄ llamauã ãlos cuerpos muartos
 porq̄ alli echauã los Cadaueres, quartos y huesos delos aju-
 sticiados En este lugar abominable, lleno de cūtagiosos, y
 pestilēciales olores, y de basura, y todo genero de sucieda-

Villalpã.
 parte. 1
 apparat
 vrbis ac
 templi li.
 2. cap. 8.
 tomo. 3.
 Psal. 106.

Esaias 49

Adricone
 num. 32.
 Ioseph. li.
 bro. 2. bil
 li. cap. 4.

Exercicios espirituales

des, estaua debaxo de tierra vna carcel obscurissima donde ponian a los malhechores, que eran la verdadera horrura y estiercol de toda la Republica. y porque estaua fuera de la ciudad y la carcel (como auemos dicho) por su escuridad se llama tinieblas, por esso se llamaua a q̄lla carcel tinieblas exteriores, y assi lo mismo fue dezir. *Mittite in tenebris exteriores.* q̄ si dixera lleuenlo luego a la carcel, saquẽo fuera de la ciudad y echenlo en aquella terrible prisiõ dõde ponen a los grandissimos delinquẽtes, porque aunque en Ierusalem auia otras muchas carceles dentro de la ciudad, esta que estaua fuera era la famosissima. assi por su grande oblcuridad y perpetuas tinieblas, como por el sitio atqueroso y de mal o. or, y assi en esta carcel pusierõ al grã Apostol S. Pedro, cuyas tinieblas densissimas, se echan bien de ver,

Acto. 12. por lo q̄ dixo el Texto sagrado *Acto. 12. Ecce Angelus Domini astitit. & lumẽ refulsit in habitaculo carceris.* Como significando por esto, quã rara y nueua cosa auia sido auer luz en aquella carcel. Desta carcel pues es la q̄ habla el Euãgelio. Y es cosa muy probable q̄ en estos vltimos tiempos los Hebreos imitando a los Romanos vuiessen inuentado vn manera de carcel asperissima, semejãte ala q̄ teniã ellos a quiẽ ya estauan sujetos, los quales teniã carceles crueles donde auia lugares dentro de mayor rigor y alpezeza, como es aquel que se llamaua Robur, en el qual echarõ a Cipiõ, como lo dize Tito Liuius, Decada. 4. lib. 8. *Vt in carce*

Tito Liuius Decada 4. li. 8. in Robore. & de tenebris expiret. Llamaualc Robur, como dize Sexto Pompeyo, y Festo de verborũ signi. porque a los malhechores los teniã tapados, y como emparedados en aquella carcel, entre vnas tablas de roble fuerte, y como si estuuieran en vna arca, los dexauan perecer hasta que espirauan. Aunque otros dizen que no era, sino el lugar de dõde despeñauan a los malhechores q̄ se llamaua assi. Desta manera vuo otras muchas carceles famosas, en las quales auia lugares horribles, y calabogos de grauissimas prisiõnes

nes, de que las historias estan llenas. Afsi la carcel q̄ se llama Birciso, à quien aqui alude Christo por estar fuera de la ciudad tener debaxo de tierra aquellas cucuas que auemos dicho, donde nunca entraua luz, era llamada tinieblas exteriores, y de ay se vino a hazer la alusion, de comparar el infierno a esta carcel, porque los miserables que alli fuerē, estarā enteramēte en aquella carcel, donde abrā tinieblas exteriores, esto es, estarā en aquel miserable lugar q̄ està fuera y muy apartado de aquella ciudad dichosa, dō de ay perpetua luz y resplādor de gloria. Aunq̄ Francisco Lucas Brugense, quiere dar a entender, q̄ se llama el infierno tinieblas exteriores, como aca solemos a vna cosa estraña y nunca vista, llamar forastera extraordinaria, afsi serā aquellas tinieblas tan forasteras, q̄ ni las de Egipto, con auer sido densissimas podrā representarlas, ni ay comparacion con que declararlas, porque no tendran semejante, a qui pues echan al mal predicador, al mal prelado, q̄ tuuo pereza, y no quiso cultiuar la tierra, ni aprouechar el talento que Dios le dio en ello. Y aun deuese notar, vna cosa particular, como parece por el capitulo 22. de S. Matheo. que quando echauan a estos hombres en la carcel que auemos dicho, les atauā las manos y los pies. *Ligatis manibus et pedibus mitte eū in tenebras exteriores.* Como si diera a entēder que vna delas mas comunes causas de nuestra condenacion es la pereza, la qual ata de manos y pies a vn hombre que ni tiene pies para dar vn passo de virtud, ni manos para obrar vna buena obra, y aunque este vicio corra por todos los que se condenan, principalmente por los predicadores y sembradores del Euangelio, los quales como el perezofo que no quiere arar (porque parece que tiene atadas las manos en el seno por el frio, ni quiere salir al cāpo, como si tuuiera atados los pies, porque teme que ay vn Leon en el camino, que se lo à de tragar, como dixo Prouerbio iū 26. *Dicit piger leo est in via*.) Afsi los predicadores, ò por temor de los Reyes, ò por no trabajar, como puslanimes,

Matthaei
22.

Prouerb.
26.

Exercicios espirituales

no rompen con reprehension los pecados duros y escãda-
lofos y así parece que ni tiene manos ni pies, sino q̄por no
mouerse de vn lugar como el perezoso, ni sacar las manos
se estan hechos vnã estatuas. Y así para denotar bien esta
su pereza, los ponen donde tengan atadas las manos y los
pies. *Ligatis manibus, & pedibus.* Como si dixera, pues tan
atados tuuistes los pies, y las manos cõ las prisiones de vue-
stra pereza, por huyr vn pequeño trabajo, tenedlas agora
atadas en los eternos tormentos.

Pero sepamos porque cauasa, auiendo otros tormentos
con que castigar, ò a que hazer alusion del castigo q̄ mere-
cen los predicadores y labradores perezosos, solamẽte los
condenò a tinieblas, y por esso se acordò de la carcel famo-
sa à quiẽ llamauã tinieblas exteriores? Vna de las principa-
les razones, entiendo que fue porque el castigo y pena cõr-
respondiera a la culpa. Para inteligencia de lo qual se de-
ue de entender, q̄ a los que aqui llama Christo labradores,
y enel otro Euangelio dispensadores de sus talentos, en o-
tra parte llamò luces, *Vos stis lux mundi.* Cuyo officio es
desterrar las tinieblas y ahuyetar la noche dela ignorãcia,
y pecado, y a este fin an de caminar sus sermones. Y las pa-
labras de reprehension, q̄ por vna parte parecẽ rayos, que
quitan la vida y hundẽ el mundo, y por otra factas q̄ tras-
passan el coraçon y hierẽ mortalmente, an de ser para dar
luz y claridad, desterrãdo tinieblas de pecados, y no para a-
frentar y quitar la vida, porq̄ así se echarà de ver, q̄ las su-
yas son palabras de Dios, a las quales comparò Abachu à
factas, y a lança, mas no con hierro ni con yerua venenola
sino cõ resplãdor y luz. y así como notò diuinamẽte San
Geronymo en este lugar se dize hablando de las palabras
diuinas, segun entiede este Doctor. *In luce sagittarũ tuarũ
ibunt in splendore fulgurantis hasta tue.* Y rên haziẽdo grã
prouecho tus Apostoles, y predicadores (como si dixera)
con la luz de tus factas, y con el relampago resplandeciẽte
de tu lança, donde se verà q̄ a las factas no les pone harpõ,
sino

Abach. 3

fino luz. *In luce sagittarum* y a la lança, no le pone dos azedados hierros, sino vn resplandor del reimpago lúbrolo, y claro. Y lo q̄ Dios pretēdia por esto declarò el s̄to diziēdo: *Iacula Dei. 1. sagitta euntes atq̄ pergentes nō ad hoc mittuntur, vt interimant sed vt illuminent.* Y lo mismo dize S. Basilio por otra manera Homilia. 5. in Psal. 28. el qual tra S. Basilio
tando de los efectos de la palabra de Dios de quien alli v̄ Homil. 5
hablando (segun la doctrina deste santo) dize: *Vox Domini Psal. 28.*
preparatis ceruos, & reuelabit condensa.

Y así como el rayo q̄ derriba y destroça los arboles que impiden la luz en vn bolque intricado y espelo, descubre vna gr̄a plaça y anchura, para q̄ se vea el fruto que tienen los arboles y las sabandijas y animales pongoñosos, que se esconden entre la maleza y espesura, así vno de los efectos de la palabra de Dios, es dar entrada a la luz de el conocimiento verdadero, y quitar la espesura de inconuenientes y pecados q̄ la estoruan, y así dize el s̄to. *Malorum ergo cōdensa ne deceptiantur, qui aliquē in eis fructū inuenire se putant, reuelat ac manifestat, vox, & diuinū Verbū.* De lo dicho se colige, como los predicadores Euangelicos que son luzes, an de encaminar sus palabras a desterrar tinieblas, y quando mas enristrada tuuierē la lança de vna reprehēsiō muy dura, y quādo mas enarbolada tuuierē la flecha, y mas tirante el arco para flechar el coraçō, de tal manera las an de arrojar, que el que se sintiere herido y pasado cō ellas, eche de ver, que no se encaminaron para quitar la vida, sino solamente para alumbrar el entendimjēto, y desengañar la ignorancia. Vengamos pues agora a concluir nuestro pensamiento, si el predicador Euāgelico a de ser luz, y sus palabras por asperas q̄ sean con todo rigor an de yr en caminadas a causar luz, y el por otra parte es tã perezoso, q̄ auiendo de desterrar de si (como quien tãbiē es labrador) toda pereza, se quiere estar como atado de manos y pies, de lo qual resulta q̄ el pueblo q̄ de en tinieblas de ignorancia, y duerma a sueño suelto en la obscura noche de sus cul

Exercicios spirituales

pas, justo es, que en pena deste pecado, lo echen en carcel obscura y de tinieblas, y pues no quiso ser luz, ni vsar de palabras de luz pene eternamente entre tinieblas tan extraordinarias y forasteras, que no se hallen otras yguales à quien compararle, todo lo qual, si biẽ echamos de ver, procede de que el labrador tuuo pereça, como el otro, que en terrò su talentò. Tengase pues por dichoso el predicador Euangelico, que si es sembrador que à d: salir à arar, y que no le conuiene poparle, ni tener atadas por el frio las manos ni los pies, sino manos a labor, que no es para el labrador la pereza.

SEMINARE Semen suum. Dos cosas ay que aueriguar aqui, supuesto que el Señor interpretò esta parabola, y dixo q̄ la semilla era la palabra de Dios. *Semen est Verbum Dei.* La primera, porque la llamò semilla, y la segūda, porq̄ la llamò semilla? A lo primero le responde, q̄ la razon es, porque así como ninguna cosa le conuiene tanto al labrador, como sembrar semilla limpia y sana, sin mezcla de cizaña ò neguilla, así ninguna cosa conuiene tãto a la Iglesia de Dios, como que la doctrina que predicare el predicador sea como la que siembra, limpia de errores y cizañas de falsa doctrina. Y así el Apostol S. Pablo, a sus predicadores, ninguna cosa les encargò tanto, como que predicafse doctrina sana, y a su dicipulo Timoteo le dixo, que mirasse, que auria tiempos en q̄ vuisse hõbres que no sufriran doctrina sana. *Erit enim tempus cum sanam doctrinam non sustinebunt.* 2. ad Timotheū. 4. y por esso le encargael, *Forama habes sanorum verborū que à me audisti in fide & dilectione.* 2. ad Timotheū. 1. y a su dicipulo Tito, de la misma manera le dize cap. 2. *Tu autē loquere que docent sanā doctrinā.* Todas las quales aduertēcias dio el Apostol. porque sabe quãto daño haze auer predicadores q̄ no siēbran la semilla limpia y pura, antes lo rebueluē todo y predicā cõ la semilla de Dios, la cizaña de los errores del demonio, y de los hereges los quales son tan grandes enganadores. q̄ no solo

no solo se an lleuado tras si el vulgo y la gēte simple pero
 à muchos q̄ parecian doctos y presumian de letrados co-
 mo auemos visto en nuestrs miserables tiēpos, de lo qual
 estan llenas las historias sagradas. Pero porq̄ no se puede
 dezir todo, alomenos dirè algunas historias, donde se verà
 como la falsa doctaina à causado daño, no solo en la gente
 vulgar y perdida, pero aun en los fieles, y q̄ eran amigos de
 la verdad, porque los falsos maestros la sembratū rebuelta
 con lo que parecia verdad. Vna historia ay marauillosa 3.
 Regum. 22. desto que vamos hablando. Fuerō el Rey de Is-
 rael Acab, y el de Iudà Iosaphat, a la guerra cōtra Ramoth
 de Galaat, que tenia vsurpada el Rey de Syria, era el Rey Io-
 saphat, fiel, Catolico, Rey bueno y santo, y estando ya deter-
 minado de yr con el Rey Acab a la guerra, le dixo: Ruego-
 te muy encarecidamente que consultemos a Dios, como es
 de costumbre, para que sepamos el successo desta guerra,
 tuuolo por bien el Rey de Israel, y llamò a casi quatro ciē-
 tos Profetas que tenia, y dixoles: *Ire debeo in Ramoth Gala-*
ad ad bellandum anquiescere? y respondieronle todos que
 fuesse porq̄ sin duda se la entregaria Dios. *Ascende et dabit*
eam Dominus in manu regis. Mas entonces el buen Rey Iosa-
 phat, no contento con aquella resolucion, tan apresurada,
 aunque eran muchos los que conformauan en la respues-
 ta, no la tuuo por buena, ni se assegurò, hasta que algū Pro-
 feta de Dios lo consultasse, y dixesse lo que avria en aquel
 caso. Finalmēte, por llegar a mi proposito, traē a Micheas
 y llegò a tiēpo en que estaua vn falso Profeta de aquellos,
 que deuia ser el capitan dellos, llamado Sedechias, hazien-
 do vna representacion estraña, para asegurar a los Reyes,
 de lo que les auia dicho, y fue, que se puso vnos cuernos de
 hierro, y començò a arremeter como toro, diziendo: Desta
 manera boltearà a Syria. Estilo vsado entre los Profetas, q̄
 con señales y trages exteriores, significauan lo que dezian,
 y no solo este Profeta falso hazia esto, pero todos los de-
 mas, sin diçepar ninguno asegurauan lo mesmo. Lle-

3. Regum
22.

Exercicios espirituales

3. Regū.
22.

ga Micheas en medio de todos, estauan los Reyes cō mucha magestad y reales vestidos en su trono, pregūtanle luego a Micheas, si yrían a aquella guerra, ò si la dexarían. Respōdido Micheas. *Ascende. & vade prospere. & traddet eam Dominus in manus Regis.* Bien puede yr el Rey q̄ Dios le entregará luego la victōria. Como vieron tan nueva respuesta tuera de lo q̄ el sperauan tornaronle a instar, y conjuraronle. que les hiziesse plazer de no ocultarles lo que sabia, sino dezirles la verdad. *Dixit autem Rex ad eum, iterum abire rum ad iuro te. vt non loquaris mihi.* Entonces el santo Profeta, descubrio puntualmēte lo q̄ Dios le auia reuelado, y dixo como el Rey seria vécido y muerto en aquella jornada. Mas en acabando de dezirlo acontecio la cosa mas extraordinaria y mas desafortada q̄ jamas acontecio en presencia de Reyes, y mas contra vn Profeta de tā gran auctoridad, y fue, q̄ alçando la mano le dio el Sedecias vna bofetada al santo Profeta Micheas. Y no me marauillo tanto del atreuimiento deste mal Profeta, ni del sacrilegio q̄ cōtra vn Profeta de Dios cometio, quanto del fin que tuuo. q̄ fue solo para desautorizar la profecia, y prouar con evidencia q̄ la profecia de Micheas era falsa, y q̄ los Profetas de Dios q̄ auia amenazado al Rey. Acab eran mentirosos. Lo qual quito probar, dādole la bofetada. como si dixera, si este fuera Profeta de Dios, luego q̄ yo alargue el brazo para herirle, se me auia de tocar, como se fecò el brazo de Ieroboan, quando lo estendio contra el Profeta de Dios, mas pues yo libremente le è dado vn bofeton, y quedò sano, clara cosa es, que este es Profeta falso. Y aun dize Nicolao de Lyra. 3. Regum 22, y Iosepho lib. 8. antiquitatū capitulo. 10. que para verificar mas su hecho, y assegurar a los Reyes, de que el Profeta auia sido falso en su profecia, añadio y dixo: Echareys de ver ò Reyes, que es falsedad lo que este dize, de que el Rey a de morir en aquesta guerra, pues contradize a lo que dixo el Profeta Elias, el qual señalò el lugar donde auia de morir el Rey, y dixo que en el mismo

Nicolao
de Lyra.
3. Regum
22.
Ioseph. li.
8 antiqui
tatum c.
10.

mismo lugar donde auia vertido la sangre de Naboth, alli le lamerian los perros la sangre. Pues como este dize agora vna cosa tan contraria que aqui en la conquista de Ramoth de Galaad, à de morir el Rey? luego pues discrepan, falsa es la profecia. Iosepho dize, que lo que aqui pretendio este mal Sedecias, fue, de suuctorizar la profecia de Micheas, con la profecia de Elias. como si dixera, mas illustre Profeta era Elias, y assi se le deue dar mas credito, y pues el dixo que donde quitò la vida a Naboth, alli auia de morir, siquese que no à de morir aqui el Rey en esta jornada, y assi esta es falsa profecia. Las palabras de Iosepho son. *Interea Sedecias quid am vnus ex Pseud Propbetis in medium progreditur negans curandum quid Michæas garrat, nihil enim veri eum prædicere, argumento esse prædictionem Heliæ, qui sine dubio melius quam iste futura cerne ret. Illum enim prædixisse apud Iezraelam in Nabuthi suburbano lambendum à Canibus Regis sanguinem, quem admodum lapsissent cruorem, Nabuthi opera ipsius lapidaria populo. Perspicuum igitur esse istum mentiri, qui longe præstantiori Prophetæ non vereatur contrariũ dicere, quod periturus sit rex ab hinc die tertia. Sed mox fore euidentius etiã, quam verax sit aut afflatus diuino spiritu, percussus inquit à me in faciem, are faciat mihi dexterã, sicut Iadon ferit Hieroboamo cũ comprehendi eũ Prophetam iussisset.* De donde se echa de ver, como Iosepho sintio, que lo que pretedio probar Sedecias, no era otra cosa sino que era falsa la profecia, porque era contraria a lo que Elias (que era mas illustre Profeta que el) auia afirmado. Empero Nicolao de Lyra entiendo, que lo que quiso Sedecias aqui, fue assegurar al Rey, probandole que todas las profecias que contra el auian dado, assi Elias, como Micheas, eran mentirosas, como si dixera, prueuo que la profecia de Elias fue falsa, pues no conuiene con la de Micheas, y que la de Micheas pues no cõuiene con la de Elias, y pues dizen q̃ son

Profetas

Exercicios espirituales

Profeta de Dios, y que hablan con vn mismo espíritu diuino, claro está q̄ auian de dezir vna mesma cosa, y pues son tan diuerſas las q̄ dizē mentiroſos son, no ay q̄ creer a ninguno. Sus palabras ſon. *Ex hoc conſequenter arguebat Sedechias, quod nec Elias, nec Michæa erat credēdū, eo quod dicta eorū discrepabāt.* O engañoſo Profeta, y deſtruycion de vn Reyno, tu eres el verdaderamente engañado y el que eſtás ciego, que ſi aguardaras vn poco, vieras como ambos Profetas deziã la verdad puntualmēte, porque Elias no dixo que auia de morir Acab en el mismo lugar donde quitò la vida a Naboth, ſino q̄ en àquel mismo lugar lamieran los perros ſu ſangre, ni Micheas dixo que en Ramoth de Galaat lamieran los perros la ſangre de Acab, ſino q̄ alli moriria, y ambas a dos cosas ſucedieron puntualmente, porq̄ en la de Ramoth de Galaat, dierõ vn flechazo al Rey, que yua en ſu coche, con que murio, y ſe hinchio el coche de ſangre, el qual deſpues lauarõ de la ſangre q̄ traya en la ſuete, junto a donde apedrearõ à Naboth, y alli en cumplimēto de la profecia de Elias, los perros le lamieron la ſangre. Donde ſe vè claro, quanta verdad dixerõ aquellos ſantos Profetas, y quanta mentira eſte falſo. Mas cõ todo eſſo preualecio la mentira, y el buē Profeta quedò por mentiroſo por entonces, y los Reyes engañosos fueron a la guerra. Y lo que a mi mas me eſpanta, y pone grima es, ver q̄ el buē Rey Ioſaphat, fue tambien a eſta guerra. Quiero hablar con eſte Rey prudente, como vays vos ala guerra, auiendo dicho el Profeta à quien vos dabades credito, el mal ſucceſſo que auria? Que vaya el Rey Acab no me eſpanto, que es idolatra, pero que vos que ſoys fiel creays a vn falſo Profeta, que cauſa pudo auer para hazer eſtò? ninguno la dà de quantos yo è leydo. Mas lo que deuio de ſer, es q̄ Dios, en pena del pecado del Rey Acab que queria caſtigar, permitio q̄ no dieſſen entero credito al verdadero Profeta, y juntamente con eſſo, lo permitio, para q̄ ſe echara de ver, quanto daño hazen los falſos y engañosos predicadores, q̄
no ſien-

no siembran el trigo ò semilla de Dios, sino la de el demonio, con sobre escrito de Dios, ò la fuya, que son la total ruina de la Republica, y no solo de los malos, pero aun de los que entonces eran buenos y fieles.

Y aun veese mas claro esta doctrina, en aquella marauillosa historia, q̄ acontecio .3. Reg. 13. con aquel Profeta de Dios, que fue à reprehender à Ieroboan de parte de Dios, y desbaratò aquel altar, y lo resoluió en ceniza, y secò el brazo del Rey, y hizo grâdes marauillas, y guardando el ordẽ que Dios le dio, no solo no quiso recibir dones de Ieroboã pero ni aun comer bocado en su casa, y assi se salio della en ayunas, mas viendo otro falso Profeta, el grã prouecho q̄ la doctrina y predicacion de aquel santo auia obrado, dio traça en peruertirlo todo, sembrâdo vna falsa doctrina, cõ titulo de verdadera, y para esso salio al camiño por donde passaua el buen Profeta, que deuia de yr muy hambrieto, y dixole: *Veni mecũ domum, vt comedes panẽ.* Como si dixera, despues de vn sermõ de tan grã prouecho, no es razõ que el predicador vaya desmayado y sin comer vn bocado de pan, auiendo gente caritativa en este lugar, por tâto vete conmigo y comeràs vn bocado, Respondio el buẽ Profeta, esso no lo puedo yo hazer, porque tẽgo orden de Dios de lo cõtrario. *Non possum reuerti, nec venire tecũ. &c.* Entõces replicòle el falso Profeta, y dixole: *Et ego Propbeta sũ similis tui, & Angelus locutus est mihi in sermone Dñi dicẽs, reduc eũ tecum in domũ tuã, vt comedat panẽ, & bibat aquã fefellit eũ, & reduxit secũ.* Es traño caso por cierto, q̄ le enganasse con vna tan gran falsedad, diziẽdo q̄ el Angel del Señor le auia hablado y dicho que le diessẽ de comer, mas biẽ lo pagò, porq̄ salio vn Leõ al camino, y le quitò la vida. Porq̄ como notò S. Teodoreto quæst. 42. merced bien el castigo. *Nõ enim oportebat eũ qui diuinã vocem audierat credere humana dicenti contrariũ sed expectare, vt qui iusserat solueret quod iusserat fieri.* Teneys mandato de Dios, y

3. Regũ.
13.

S. Theod.
quæst. 42

crecys

Exercicios espirituales

Psalm. 3

Creys al hombre que os dize lo contrario, venga, venga vn Leon, y quiteos la vida. Pregunta san Ioan Chrysolto-
mo. Plal. 3. como este Leon, no conoció a este Profeta, y se le atreuió y quito la vida? y responde el santo, que la causa fue, porque el Leon no conoció al Profeta, porque traya el rostro tiznado y desfigurado con el hollin y tizne de la mentira, que indiscretamente creyo. que si el Leon conociera al Profeta, y el tuuiera el rostro descubierta, sin duda lo respectara, como respectó a Daniel. Las palabras del Santo son. *Peccauit Propbeta, & Leo in via inuentum morte affecit erat enim mendacij fuligine attratus & Leo eum non cognouit. si Propbeta vidisset. vt Danielem eum bono resset. sed tanquam alienum in uasit.* Pero de las palabras del santo, se descubre el ingenio con que Dios quiso castigar a este Profeta, con el qual respondió a vna tacita objecion, que pudieran poner algunos a esta muerte. pareciendoles, que estava Dios obligado, quando este Profeta estuuiera en medio de Leones, como otro Daniel. a cerralles las bocas, principalmente que no solo estava muy fatigado de hambre, pero junto con esso vuo otra cosa que lo hizo caer mas facilmente, y fue, que el mal Profeta, le dixo vna cosa muy parecida a la que le pasó a Daniel, quando estava en el lago de los Leones, y fue. *Ego Propbeta sum similis tui. & Angelus locutus est mihi in sermone Domini.* Como si dixera para que veas como Dios tiene cuydado, de que sus sieruos no padezcan hambre, y que assi se acuerda de ti, es necessario que traygas a la memoria, lo que le pasó a Daniel Profeta. a quien ni le embio Dios la comida por el Angel a solas, ni por el Profeta a solas, sino Angel. y Profeta ambos se la traxeron, y así en el modo echarás de ver, que Dios es el que cuyda de ti, porque el Angel del Señor, es el que me trae aqui, aunque no por el cabello como al otro Abachu, porque no estoy lexos sino muy a mano, ni es menester quitar la comida a mis pastores, teniendo la casa tan cerca donde puedes comer y regalarte. O palabras enga-
ñosas,

ñofas y con que facilidad las creyò el mal aduertido y poco recatado Profeta, y pues se persuadió que era como otro Daniel para su defengaño, y que vea como no lo es, quitele la vida el Leon, y allí conocerà su ignorancia, que si echa bien la cuenta, hallarà muy grande diferencia de aquel caso al de Daniel. Lo primero, viera que el no estaua encerrado en vn Lago de Leones donde no podia salir, sino que yua libre, y en su jumento, donde presto podia llegar al lugar donde pudiera comer sin quebratar el precepto, y quando estuuiera en vn lago como Daniel, y viera que el Profeta como otro Abachu, le traxera la comida, no deuia saber q̄ si tuuiera precepto de Dios de no comerla en aquel lago, de ninguna manera auia de prouar bocado, y quando el Profeta le instara y dixera q̄ vn Angel le auia dicho, que se la traxera, no estaua luego la razon de dudar en la mano, si a vos os lo dixo el Angel, como no viene con vos de la manera que vino junto con Abachu? y supuesto que yo tuue la reuelacion en que me mandarò no comer, porq̄ Dios, ò su Angel, no me hazè a mi esta reuelacion, para q̄ entienda que ya el precepto primero no me obliga? mas no hizo nada desto dexose vècer, pues eche bien de ver que no es otro Daniel, quitèle los Leones la vida. Dezidme qui en causò este daño? vn mal sembrador. Y no fue este solo el daño que hizo, sino fue ocasion de que Ieroboan quedasse obstinado en su malicia, con auer visto seco su brazo, y deshecho su altar, y la causa fue, porque aquel mal Profeta persuadió a Ieroboan, que las señales que auia hecho el otro no eran verdaderas, y por esto su profecia no deuia ser creyda, lo qual probaua manifestamēte como dize Nicolo de Lyra, y lo trae de Iosèfo. *Quia ille qui dederat, interfectus fuerat à Leone tanquã falsiloquus*, porque era vn engañador mētirosó. Y añadió mas, que si el altar se auia hecho pedaços, auia sido del mucho peso de los sacrificios q̄ tenia encima, y que si se auia secado la mano, que no era auerse secado, sino cansado de el trabajo de levantar

Exercicios spirituales

Las víctimas y ofrecerlas, y que el fanar, no auia sido milagro, sino auer dexado de trabajar, y descansado. Que de milagros, que de profecias destruyò vna mala semilla de vna mala doctrina, q̄ sembrò vn mal sembrador, y predicador falso, no solamente engañò al malo, pero tambien al bueno, y destruyò quanto auia edificado el milagro, y profecia que primero auia hecho el buen Profeta.

Mas no lo à de nueuo el demonio, pues desde el principio del mūdo, sembrò mala semilla, y engañosos errores con que no solo engañò a Eua, pero aun tambié en cierta manera engañò a Adam, en lo qual procedio cō la mayor astucia, q̄ jamas se à visto, como haziendose de la parte de Dios, y declarandoles el precepto que les auia puesto, persuadiendoles a que no le auia bien entendido, porque no le auia a Dios pasado por la memoria prohibirles la comida del Arbol, antes q̄ en realidad de verdad se lo auia puesto alli, para que fueran sus semejātes. Dōde se notará vna interpretacion deste lugar de S. Epifanio in heresi caianorum, ayudasse esta interpretacion, como luego veremos, cō

S. Augus. la leccion que deste lugar lee nuestro Padre S. Augustin.
11. de Ge 11. de Genesi ad li. cap. 30. *Dixit ergo serpens mulieri quid?*
nesi ad li. quia dixit Deus. &c. Y el interprete Caldeo lee *Verūne est*
cap. 30. quod dixit Deus. &c. Y Pagnino traslada desta manera. *Verē dixit Deus nō comeditis ex omni arbore horti.* Teneys vosotros por verdad, y aueysos persuadido a creer q̄ Dios os auia de mādā q̄ no comierades de aquel arbol? pues sabed que no es así, ni es verdad que Dios os mandò que os abstiuierades de todos los arboles del Parayso. Y para dar el demonio color a esta gran mentira, y falsa persuasion, que les dezia, añadio, no solamente no os à prohibido Dios todos los arboles en comun, pero ni aun aquel de la ciencia del bien y del mal, lo à prohibido, antes con juramento os afirmo, que para esso à criado este arbol de la ciencia de el bien y mal, para que seays como dioses, luego al punto, y en qualquier ora que lo comicredes. Y esso es lo que dixo en aquellas

aquellas palabras. *Scit Deus quod inquit cum; hora comedea-
ritis ex eo eritis sicut Dij.* Aquella palabra primera, *Scit Deus*
es juramento muy vsado en la sagrada Escriptura, y assi S.
Pablo. 2. Corin. 11. *Juro Deus scit no mentio.* Como si dixere
ra, pogo a Dios por testigo, assi el demonio juro, *Scit Deus*
con juramento os alleguro, que no quiere Dios, sino q co-
mays de esse arbol solo, para que seays sus semejantes, sabiẽ
do de bien, y mal, y lleua mucho camino esta opiniõ, por-
que no conuenia a la astucia serpentina, notar a Dios de
embidioso, sino antes de liberal, y assi con aquello les en-
gaño. no veys como no solamente Eua, pero aun tambien
Adam fue engañado?

Mas bien se que contra esto me auays de alegar, el lu-
gar del Apõstol san Pablo, ad Timotheum. 2. en que di-
ze Adam. *Non est seductus.* Tratando de que no conuie-
ne que las mugeres enseñen, ni sean maestras, sino los hõ-
bres, porque Eua fue engañada de la serpiente, y Adam
no, y assi no conuiene que sean maestros los que facilme-
te pueden ser engañados como las mugeres, assi es ver-
dad, que lo dize san Pablo, mas porque este lugar tiene mu-
chas y muy buenas interpretaciones, lo quiero declarar,
porque del quedará mas aueriguada la verdad que auemos
dicho, de que la falsa doctrina que sembrò, aquel primer
falso predicador, lo engañò. Esta sentencia tienen mu-
chos Padres, los quales claramete afirman, que Adam fue
engañado, assi lo siente san Ignacio, Episto. ad Trallianos. *S. Ignati.*
Sus palabras son. *Diabolus per mulierem se duxit Adam Pa-*
trrem generis nostri. San Ireneo tiene lo mismo. libr. 3. cap. *Trallian.*
35. Sus palabras son. *Ab altero Adam seductus sub occasione*
immortalitatis statim timore corripitur, & absconditur, &c. *S. Ire. li. 3*
S. Epifanio in heresi caianorum, quæ est num. 38. tiene la *S. Epipha*
misma sentencia. Sus palabras son. *Ipsè diabolus per menda*
rium decepit Euam, & Adam alia pro alijs dicens, & amici-
tiam cum creatore ostendens. S. cirilo lib. 3. contra Iulianũ *S. cy. li. 3*
Apost. tiene la misma sentẽcia, el qual despues de auer di-
cho *liano.*

Exercicios espirituales

cho quan sapientissimamente prohibio Dios al hōbre del
pues de auer pecado, que no gustasse del arbol de la vida,
porque no viuiesse para siēpre, dize estas palabras. *Sapienter
Deus statuit, quod euenit (scilicet mortem) ut enim homo
Draconis deceptionibus in spem vanam actus fuisset, fortassis
& habitus fuisset pro Deo primus homo si deligno vite come
disset, ut indicauit Moyses.* S. Leon Papa. sermo. 2. de natiui
tate Dñi, tiene la misma sentençia en muchos lugares. Sus
palabras son. *Gloriabatur diabolus sua fraude deceptū homi
nem diuinis caruisse muneribus, & immortalitatis dote nuda
tum, durā mortis subiisse sententiam.* Pero vengamos ya a la

Leo Papa
sermo. 2 de
natiuita.

Augusti.
psal. 68.
Et lib. 14
de ciuita.

c. 17. et li
br. 11. de
gen. ad li.
ca. 31. &
34. & li.

de libero
arbit. &
inchirid.
ca. 24. et
et 30. 31.
et li. retr.
r. 9. & cō
tra Iulian.
c. 5. & a
sibi. Euc
menio.

Glosa or.
S. Thom.
in comēt.
Haymon.

sentencia de nuestro P. S. Augustin, que el solo vale por
muchos, y assi tiene esta sentençia en muchos lugares, prin
cipalmente Psal. 68. sobre aquellas palabras. *Que non rapu
it tunc exolvebam* dize el santo. *Quis rapuit? Adam. Quis ra
puit primū? ille ipse qui seduxit Adam.* Y en el lib. 14. de ci
uitate Dei. cap. 17. y lib. 11. de Genesis ad literam cap. 3. 1.
y cap. 34. y lib. 3. de libero arbitrio, y en el Inquiridion ca.
ca. 31. & 24. y cap. 30. y 31. y en el libro. 1. retracta. cap. 9. y lib. 6.
contra Iulianum cap. 5. y en otros cien lugares, y assi cosa
cierta es que Adam fue engañado.

Resta pues, responder agora al lugar de S. Pablo, y sauer
como deuen ser entendidas estas palabras del Apostol, en
que dize: *Adam non fuit seductus.* La primera respuesta nos
ofrece el contexto de el mismo lugar, en el qual de la mis
ma manera que se nos dize que Adam primero fue forma
do, y despues Eua. *Adam enim primus formatus est deinde
Eua.* consecutiuaamente añade el texto, y dize: *Et Adam non
est seductus mulier autē seducta in preuaricatione fuit.* Y as
si querra dezir q̄ no fue primero engadado Adam, sino E
ua. Desta manera lo entiēde Eucumenio, la Glosa, ordina
ria, y el glorioso santo Tomas en el comento deste lugar, y
assi quando dizc: *Adam non fuit seductus.* 1. nō fuit primo
seductus. Con esta opiniō se vā Haymon, y otros. Sus pala
bras son. *Adū non est seductus sub audi primus per serpentem*

La segunda explicacion, es de S. Geronymo cōtra Iouinia num lib. 1. de S. Ambrosio, y S. Iuan Chrylostomo: los quales, dizem que Adam no fue engañado del demonio, sino Eua, y Eua engañò à Adam, y así quando dize: *Adam non est seductus intelligitur à diabolo.* inmediatamente, y así Eua fue engañada por animal irracional que era la culebra, y Adam fue engañado de la muger, que es animal racional. La tercera respuesta es de Theophilato, y de Hugo de Santo Victore, quæstio. 16. in priorem Epistola ad Thimo. Los quales dizem, que la razon de dezir tan Pablo que Adam, *Non fuit seductus.* es, porque la Escripura lo calla, y en ella no dixo Adam que alguien lo engasó así como le dixo la muger Genesis. 3. que confelsò que la serpiente la auia engañado *Serpens decepit me.* Y quando Adam dixo su culpa, no habló nada de su engasò, sino dixo: *Mulier dedit mibi, & comedi.* Y es estilo y language de Escripura dezir q̄ no auia tal cosa quando la Escripura no lo nõbra y es phrasis vsadissimo de S. Pablo, como se vè en la Epistola ad Hebreos. 7. el qual tratando de Melchisedech, dize, que no tuuo padre, ni madre, ni genealogia y claro es tã que la tuuo, pero porque la Escripura no los nõbra dize el, *Melchisedech sine patre sine matre, sine genealogia, &c.* Así porque la Escripura no habla de el engasò de Adam dize S. Pablo, q̄ *Non fuit seductus.* La quarta interpretaciõ es tambien del glorioso S. Ambrosio libro de Paradisso, y de S. Chrylostomo en el Comento deste lugar, los quales assen de aquella palabra. *In præuauicatione,* y hazè este sentido, Adam no fue engañado de tal manera, que el fuesse tropieço y causa para que cayesle Eua sino Eua fue la que fue engañada, de tal manera, que fue causa y tropieço para que Adam cayera, y así es el sentido. *Vir non est seductus, ita vt fieret mulieri author præuauicationis, sed è contra mulier seducta, facta est viro in præuauicationem. 1. vt vir præuauicaretur sicut dicitur, Christus Iudeis factus in ruinam &c.* La quinta es de nuestro P. San Augustin, el qual dize,

S. Hiero.
cont. Iou.
lib. 1.

Ambros.
Chryst.
in cõm.

Theophi.
Hugo de
S. Vict. q.
16. Epist.
ad Thim.

Genesis. 3.

Ad Hebr.
7.

Ambros.
lib. de pa
rad.

Chryst.
in com.

S. Augus.
ca. 34. li.
11. de ge
nerat. ad
pit.

Exercicios spirituales

que la muger no oyò el precepto y prohibicion del arbol de la boca de Dios, sino de la de su marido, y assi por ventura se persuadio a q̄ Dios no auia mandado q̄ se abstuuiesse del arbol de la ciència del biẽ, y el mal, empero Adã q̄ auia oydo al Señor el precepto, no pudo ignorar q̄ se lo vuuiesse mandado. pues en que estuuò el engaño? en q̄ no entendio ni se persuadio a q̄ Dios lo auia de castigar, tan seueramente como auia dicho. Y assi en esto estuuò el engaño, el qual no estuuò en ninguna manera, en entēder q̄ no se le vuuiesse puesto tal precepto. Esta sentēcia de nuestro Padre S. Augustin la dize el mas claramēte lib. 14. de ciuita. Dei c. 11. *sus palabras s̄o. Hos Apostolos seductos intelligi voluit, qui id, quod faciunt, putant non peccatum, ille autem scit, aliqui como do verum erit. Adam nõ est seductus sed in expertus diuinę seueritatis, in eo falli potuit, quod veniale crederet esse commissũ, ac per hos, in eo quod mulier seducta est non est ille seductus.* De manera, que dà aqui a entēder, que Adam no fue engañado en la milima cosa que la muger lo fue, y assi viene bien lo que dize el Apostol S. Pablo, y tam bien lo que dizen los santos, porque si el Apostol dize que no fue engañado, se à de entender en lo mismo que Eua, la qual entendio, que aquello que le auia dicho Adam, no era assi, ò no lo auia entendido bien, y Adam se engañò en entender que no seria tan seuero, y riguroso el castigo.

Empero si tras de tã grandes Elefantes puede correr vna hormiguilla, despues de la interpretaciõ destos gloriosos santos podria por vctura tener lugar esta mia y sin suplir nada, llanamente entender q̄ Adã no fue engañado de la muger, ni de la serpiẽre, y que esto es lo q̄ quiere dezir el Apostol, aũq̄ en realidad de verdad el fue engañado como dizẽ los santos. Lo primero, no fue engañado de la serpiẽte porq̄ la serpiẽte no hablò cõ Adã, ni menos fue engañado de la muger, porq̄ no lo persuadio cõ animo de engañarlo ni entēdia q̄ en lo q̄ le persuadia auia falsedad y engaño, y assi Adã no fue engañado, porque la muger no lo engañaua,

Augusti.
lib. 14 de
ciuit. ca.
11.

Naua, antes entendia que le enseñaua vna verdad, entienda se de vna ò de otra manera, ò de todas, lo cierto es, que la mala semilla que sembrò aquel primero engañador y falso predicador, que es el demonio, fue causa, no solo del engaño de Eua, pero también de Adam, y de todo el mundo. Luego si tantos daños haze la mala semilla, con mucha razon al buen labrador que es el predicador, le encargan que aduertida, que la palabra de Dios que à de predicar, a desfer como la semilla que se siembra, que es limpia passada por tabla, sin neguilla, sin cizaña, que ahogan el trigo y es destruccion de las mejores tierras.

SEMEN SVVM. Dize, que la semilla que à de sembrar el labrador, à de ser suya, alguna cosa suya à de predicar supuesto que es predicador verdadero. Digamos esto claro no se à de contentar el predicador solamente cõ predicar con lugares de Escripura, interpretaciones santas, sino también con su buena vida, con su buen exemplo, no solamente à de procurar oyentes, que oygan de su boca la palabra de Dios, sino también à de inclinar su oydo para oyr el, y obedecer la misma doctrina que predica, y assi hará la doctrina, no solamente de Dios, sino tambien la suya, porq̃ quãdo vn predicador predica buena doctrina y buena vida, esto do lo que se puede dessecar, mas quando solamente predica cosas ajenas del santo, o del doctor y con su propria vida dà mal exemplo, bien se vè que no es suya aquella semilla, y assi no haze tanto prouecho. No quiero por esto dezir, que aunque el predicador tenga algunos defectos, el oficio del predicador no a de ser respectado, porque aunque el sea malo, el oficio y la palabra de Dios que predica merecen mucho respecto, y assi aduertio la Glosa de aquel Profeta, que fue de parte de Dios a Ieroboan, à quien poco à diximos, que le engañò el otro mal Profeta, que le salio vn Leon al camino, y le quitò la vida, y sin hazerle mas daño estuuò guardandolo, para que no llegassen los perros y se lo comiessen, y no solamente le guardò el cuerpo,

Exercicios espirituales

pero tambien guardò el jumēto en q̄ auia venido. Que es la causa que quitandole la vida sin tenerle respecto por otra parte le tuuo tanto, que no solo a el, pero ni aun a su jumēto se atreuió a llegar? por vna parte lo respecta, por otra se le atreue y lo maltrata? la causa de aquello es, porque alli auia razon de castigarlo, y razon de reipetarlo, lo que respectò fue el officio de predicador, y Profeta, q̄ notificaua los mandamientos de Dios, lo que castigò, fue el pecado proprio de la persona desobediente que fue muy culpable y assi no emboluió el Leon, lo vno cò lo otro, respectò, y castigò. Son cosas muy separadas la dignidad del officio, y auctoridad de la palabra de Dios, del ministro y predicador que la predica, y aunque el pecado particular merezca castigo no por esso se le à de seguir detrimēto ni defaucto ridad a la doctrina catolica. Mas cò todo esso còuiene que predique cò su buena vida, para lo qual tambien còuiene q̄ el mismo obedezca primero las palabras de Dios, q̄ intima para q̄ la obedezca los otros. Que si el quiere tener muy cerradas las orejas, para no oyr y obedecer lo q̄ Dios mada y q̄ los otros las tēgā muy abiertas, quādo el se lo notifica, serale muy dificultoso de persuadir, y fuerale muy facil, si juntamente oyera el para obedecer lo que quiere, que los otros oygan para obedecerlo. Por esso Dauid, quando quiso que todo el mundo le oyera vna doctrina de mucha importancia lo primero q̄ advertio fue, q̄ ya el auia oydo y inclinado su oreja, para oyr y obedecer aq̄llo mismo q̄ les auia de persuadir a ellos, y assi dixo: *Audite hac omnes gētes, auribus percipite omnes, qui habitatis orbē, quiq; terrigenae: et filij hominū simul in vnū diues, & pauper.* No veys q̄ gran auditorio pide, que de oyētes que busca, q̄ general doctrina propone para grādes y pequeños, para ricos y pobres, y bien lo merecia el sermon que auia de predicar, porq̄ la doctrina era altissima y de gran sabiduria. *Os meum loquetur sapientiam, & meditatio cordis mei prudentiam.* Y porq̄ entendiessen q̄ lo que predicaua a los otros tambien lo obedecia

Psal. 48.

ciã el, y lo auia predicado a si mismo añadio, y dixo: *Inclina*
bo in parabola m aurẽ meam. Que fue como si dixera, ya yo
 è oydo, y vengo persuadido a obedecer la misma doctrina,
 que quiero que vosotros me oygays. Este es el camino de-
 recho para q̄ los predicadores persuadã cõ mayor eficacia
 porq̄ si les ven a ellos obedecer lo q̄ quierẽ que los otros o-
 bedezcan, no tienẽ escula los oyentes para no obedecerlo.
 Y por esso los grandes predicadores hazẽ esto, como lo di-
 xo Elaias cap. 50. *Dñs dedit mihi linguam eruditam, vt sciā Psalms 50*
sustentare eum, qui lapsus est verbo. Dios me à dado vna lē-
 gua sapiētissima, qual deuiã tener todos los buenos predi-
 cadores, y es q̄ leuanto los caydos cõ la fuerça dela palabra
 que verdaderamēte Christianos, las palabras de Dios, di-
 chas por la boca de vn predicador santo, leuantã a los pe-
 cadores, caydos en los cenagales de sus pecados, q̄ como el
 camino de los vicios es tan lodoso, y lleno de tropieços, y
 resbaladeros, vna de las cosas q̄ mas leuantã a los pecado-
 res caydos y encenagados, son las palabras diuinas, dichas
 por boca de vn predicador santo, q̄ esse es el que sabe per-
 fectamēte leuantar al caydo, porq̄ tiene lēgua amaestrada
 por el mismo Dios para saber esso, y esso es. *Dedit mihi lin-*
guam eruditã, vt sciam sustentare eum, qui lapsus est Verbo.
 Mas porq̄ se entendiera en q̄ consistia vna de las principa-
 les causas desta su erudicion, añadio, y dixo: *Dñs aperuit mi-*
hi aurem, ego autem non contradico, como si dixera la eru-
 dicion consistiõ: en q̄ si tuue lēgua para enseñar a otros tu-
 ue tambiẽ oydos para oyr, y ser enseñado primero, en lo q̄
 auia de enseñar despues, y nũca cõtradixẽ cõ las obras, a lo
 q̄ predique cõ las palabras. *Ego autẽ nõ contradico.* Porque
 quãdo el predicador no haze lo q̄ dize, ya con las obras cõ-
 tradize a lo que predica, y con esso estã tan lexos de leuãtar
 caydos, que muchas vezes haze caer a los leuantados.
 De aqui nace, q̄ vna dlas cosas q̄ Dios mas àpretẽdido cõ sus
 predicadores es, q̄ primero se prediq̄n a si mismos lo q̄ an d̄
 predicar a los otros, porq̄ haziẽdo suya ladotrina aprouecha

Exercicios spirituales

Osee 10 como se ve Osee. 10. Donde hablando Dios con los enseñadores, que son los sembradores de su palabra, les dize estas. *Seminate vobis ad iustitiam, & metite fructū vitæ. & illuminate vobis fructū scientiæ.* Sembrad para vosotros justicia, y cogereys fruto de vida, y alumbrad para vosotros fruto de ciencia. Donde se deve notar aquella palabra. *Vobis seminate vobis, illuminate vobis.* La qual se deve juntar con otra q̄ Dios dixo a Moysen en el Exodo, quando despues de auer quebrado las primeras tablas por el pecado del bezerro, le mandò hazer otras, y le dixo desta manera. *Præcidi, ait, tibi duas tabulas lapideas instar priorū, & scribā super eas verba que habuerunt tabulæ, quas fragisti.* Corta y accepilla para ti dos tablas, y escriuirè en ellas lo q̄ escriui en las primeras. Donde tambiẽ se à de reparar mucho en aq̄lla palabra, *Tibi*, para ti. Señor estas tablas no contienẽ la ley q̄ an de guardar todos. luego para todos es, pues si es asì, por q̄ le dezis a Moysen q̄ las accepille para si? Para intalgècia desto se à de notar vna cosa estraña, que cuẽta Filon libro de antiquitate Bibl. de antiquitatibus biblicis, el qual dize, q̄ la causa por q̄ Moysen dio con las tablas en la rayz del môte y las quebró fue, porque quando vió la dissioluciõ de la idolatria en q̄ aquel pueblo desconocido estaua, boluio el rostro a mirar las tablas que traya en la mano, escriptas con la ley de Dios, y q̄ milagrosamente las vio borradas, y sin ninguna letra, y asì viendo q̄ no tenian los preceptos de Dios, que venia a notificar al pueblo, dio cõ ellas en el suelo, y las hizo pedaços y asì fue necessàrio boluer otra vez a Dios, para q̄ tornasse a escribir la ley q̄ auia dado. Por lo qual quando le mandò q̄ adereçase otras tablas le dixo: *Præcide tibi*, como quiẽ dize adereçad para vos primero estas tablas y aprèded primero vos lo que en ellas v̄ escripto, y escribildo en las tablas del vuestro coraçon, por q̄ si a caso otra vez se quebraren las tablas por algun acontecimieto, las hallè escriptas en vos sin q̄ sea necessàrio de nueuo tornar a recurrir a mi y esso es. *Dola tibi.* Pero pregútole yo a nuestro Dios, Señor como

como à de adereçar en si estas tablas? sabey's conio? no solo labiendo la ley de memoria, sino obedeciendola, y poniendola por obra, porque desta manera se sembratà con el la semilla de justicia, y se cogerà fruto de vida eterna y alumbrarà con su sabiduria a los ignorantes, para q̄ no yerren, por esso pues replica vna vez y otra. *Seminate vobis ad iustitiam, & metite fructum vite, & illuminate vobis fructum scientie.* Y con esto, la semilla se harà vuestra, y así fructificarà mucho y esto es el dezir que el sembrador Euangelico, deve sembrar su semilla suya, porq̄ ya la à hecho suya. obedeciendola, y obrandola, como quiere que los otros labren, y esso es, *Exijt qui seminat seminare semen suum.*

ET QVVM SEMINAT Aliud cecidit inter spinas &c.
 La semilla, que es la palabra diuina, dize Christo Redemptor nuestro, que cayò en tres fuertes de tierra mala, y solo en vna de buena. Y es cosa de marauillar, q̄ siendo el sembrador Christo Redemptor nuestro sabiduria del Padre eterno, derramò su semilla en tierra q̄ el sabia que era tã mala, donde se mal logrò el trabajo, y la semilla. Pero deste hecho ay muchas razones, vna dellas es, q̄ quiere Dios dar à entender, que *Vult omnes homines saluos fieri.* Lo qual se à de entender, *Voluntate antecedenti,* porq̄ les dà medios suficientes, para saluar se. si ellos quisierè, y vno de los principales, es, la predicacion de su diuina palabra, q̄ es esta semilla celestial, la qual derrama sobre toda la tierra, porque todos querria que se saluassen, y sino se saluaren, quiere q̄ entiendan, que hizo lo que era de su parte, y que si se perdiò la semilla, fue por la mala tierra, que vna lleuò espinas, y otra era pedregossa, y otra era como camino, y así era dezir à Israel. *Perditio tua ex te Israel. tantum modo ex me auxilium tuum.* Y esto es lo que por otro camino descubrio san Iuã en el Apocalypsi, el qual dize capitulo. 21. que aquella grã *Apocalyp* ciudad de la bienauenturança celestial, estaua cercada de *s. 21.* vna muralla hermosíssima, y muy alta en la qual auia do-

Exercicios espirituales

ze puertas, y para cada puerta auia su Angel, y sobre cada puerta estaua escripto el nòbre de vno de los doze Tribus de manera que para doze Tribus, auia doze puertas, y doze Angeles, que les diessen la mano, para entrarlos por ellas, *Et babelas murum magnum, & album, habentem portas duodecim, & in portis Angelos duodecim, & nomina inscripta, que sunt nomina duodecim tribuum filiorum Israel.* Pues auiendo visto esto, notad vn misterio grande, que contando el mismo S. Iuan en el cap. 7. el numero de los señalados q̄ auian de entrar en aquella dichosa ciudad. dize desta manera. *Et audiui numerum signatorum centum quadraginta quatuor milia signati, ex omni tribu filiorum Israel,* y contã dolos todos comienza. *Ex tribu Iuda duodecim milia signati.* Y luego tras del pone a Ruben, y a Gad, y a Asser, y a Nephtalin, y a Manasses, y a Simeon, y a Leui, y a Isacar, y a Zabulon, y a Ioseph, y a Benjamin, y del Tribu de Dan, si biẽ auẽys notado, no señalò ninguno, lo qual dizen q̄ fue, por el Ante Christo, que auia de nacer de aquel Tribu, ò por otras cosas que dizen los santos largamẽte. Pues si de los de Dan no se dize que entrò alguno por ninguna de aquellas puertas porque causa dixo S. Ioan, que cada puerta tenia el nombre de vn Tribu, como señalãdola por particular entrada suya? si los deste Tribu, no se dize que entrarõ por esta puerta, para que tenian puerta señalada con su nòbre? sabẽys porque? para que se entienda, que los que deste Tribu no se saluaron, ni entraron en aquella dichosa ciudad, no fue por falta de puerta que bien señalada se la tenian, con su nombre, ni quedò por falta de Angel, que a la puerta estaua para entralles. sino porque ellos no quisieron entrar, y porque su vida y costumbres fueron muy parecidas a la del Ante Christo, y assi por su culpa se perdieron. Y esta es la razon porq̄ Dios derrama la semilla sobre toda tierra, porque no se quexe ninguna de que no lleuò fruto por falta de sembrador y de semilla que no fue esso. sino porq̄ la vna era tierra pedregosa, la otra produjo espinas, la o-

tra era como camino que todos la pisaron, de manera q̄ toda la culpa estuuo en la tierra, y no en la semilla.

Otra razon de sembrar Dios tan buena semilla en tan mala tierra es, porque conoce la fuerça y eficacia de su palabra, que es tan poderosa y de tanta virtud, q̄ de mala tierra hará buena. Por esso pienso yo q̄ el Profeta Hieremias, con mucha confiança predicò a estas tres suertes de mala tierra, quando dixo: *Terra terra terra, audi Verbum Domini*. Donde singularmente nombro tres vezes tierra, porq̄ tres suertes de tierra, como auemos dicho, son en las que se pierde la semilla de la palabra de Dios. Pues mandar a estas tres tierras que oygan, es dezir, que no ay tierra tan peruerfa, ni tan dura y pedregosa, ni tan llena de espinas, y maleza, ni tan hecha camino, para que la pisen todos los vicios, en quien la palabra de Dios no pueda fructificar si la tierra quisielle. Vna insigne historia ay desto en Ezechiel, cap. 37. donde lleuandole Dios a vn campo lleno de huesos de muertos secos y de mucho tiempo, le mandò q̄ les predicasse, y veria como su palabra daua vida a aquellos huesos muertos, y assi le dixo: *Fili hominis putas ne viuēt ossa ista? & dixit Domine tu scis, & dixit dic ad ea, ossa arida haec dicit Dominus, &c. Et adhuc eo loquente factus est sonus, & commotio, & accesserunt ossa ad ossa vnum quodq̄ ad iuncturam suā.* Y lo que ay aqui que notar, es vna cosa de los Hebreos, que aduirtio el Maestro de la historia Escolatica en el cap. 5. sobre el Profeta Ezechiel, el qual dize, que los huesos que le mostrò el Señor, fueron de la matança que hizo el santo Moysen, y los Leuitas, en aquellos Idolos tras desconocidos que adoraron en el bezerro, los quales por sus graues pecados, nunca merecieron ser sepultados. O pues q̄ linda representacion es esta de la eficacia de la palabra de Dios, y de la virtud desta semilla diuina, q̄ tierra mas esteril podia auer q̄ aq̄ los huesos, q̄ tãtos años auia q̄ carecian de vida y q̄ por sus pecados y abominables idolatrias, tan lexos estauã de poder boluer a la vida de gracia?

Pues

Exercicios espirituales

Pues en tales huessos como estos, quiere Dios que se haga la representacion visible, de la qual se infiera el efecto inuisible, q̄ la semilla de la palabra de Dios haze en la mala tierra de las almas pecadoras, las quales aunq̄ por sus culpas pecados, y torpes ydolatrias, estuuiesen al parecer humano, mas impossibilitadas de tener vida, que aquellos huessos si mientras viuieren en esta mortal oyeren la palabra diuina, y como deuen la obedecieren, ella las harà buena tierra, y les darà vida sin que las piedras ni las espinas, ni el camino de la mala vida passada se lo estoruen. *Potens enim est Deus de lapidibus istis suscitare filios Abraham*, que esta semilla diuina à la mala tierra conuierte en buena.

Ezechiel. Esta misma verdad dixo Dios al mismo Profeta Ezechiel cap. 47. segun la interpretacion de S. Geronymo, en el lib. 14. sobre este cap. donde dize el Profeta, q̄ se boluio à la puerta de la casa del Señor, y q̄ vio vn golpe de agua, que salia por debaxo del umbral, hazia la parte del Oriente, y prosiguiendo con el discurso desta agua, dize: *Cumq̄ me conuertissem, ecce in ripa fluminis ligna multa nimis ex utraq̄ parte. & ait ad me, aqua ista que egrediuntur ad tumulos sabuli Orientis, que descendunt ad plana deserti, intrabunt mare, & exhibunt & sanabuntur.* Dize, que reboluiendo a ver el agua vio en la ribera del rio muchos y muy frescos arboles por ambas partes, y que le dixo: Ves estas aguas que salen hazia los montones de arena que estan al Oriente, pues tambien van hazia los llanos del desierto, y entraràn en la mar, y saldran della, y sanaràn las aguas.

Tiene este lugar tantas marauillas, q̄ es menester declararlas, porque lo primero dize, que estas aguas que salian de vn rio que estaua a la mano derecha del Santuario se entrarian por la mar, y saldria de ella, dexando las aguas sanas. Lo segundo, dize, q̄ regaria con ellas los montes de arena, tambien como los llanos. Paremos en estas cosas primero, y luego yremos prosiguiendo el lugar que es extraño. Lo primero, sepamos que aguas son estas que salen del Santuario? San

Geronymo

Geronymo lib. 14. in cap. 47. Ezechielis, dize que es cosa llana, que estas aguas significan la doctrina del Euangelio, y palabras diuinas de Christo nuestro Redemptor. *Per spiritum est, dize el santo sacras. esse aqua, & Saluatoris nostri, significare doctrinam iuxta illud de Sion exiit lex, & Verbum Domini de Hierusalem, & repleta est terra scientia Dñi sicut aqua multa Operientes mare.* Assentado, pues q̄ estas aguas significan la palabra diuina, la qualla sacra da escriptura vnas vezes llama agua, otras vezes llama semilla, otras espada, otras fuego, se deue notar que lo primero que dize de estas aguas, es, que se entrauan en la Mar. *Intrabunt Mare, et sanabuntur aqua.* Del Rio Alpheo dizen los auctores, por cosa de gran milagro, que se entra por la mar, en la región del Peloponeso, como dize Pausanias lib. 5. y por vnas occultas venas, torna a salir de la mar, sin perder su dulçura, y aparece alla en la fuente Aretusa, como lo dixo también Virgilio Eneydas. 3.

S. Hiero.
lib. 14. in
c. 47 Eze
chiel.

Pausani.
libro. 5.
Virgil. 3.
Eneydas

Alpheum fama est huc Elidis amnem.

Occultas egisse vias subter mare: qui nunc

Ore, Aretusa tuo Siculis confunditur undis.

Y cierto es gran marauilla, pues sabemos, que los famosos Nilos, y Ganges, pierden su dulçura quando entran en la mar, mas no tiene que ver la marauilla deste rio Alfeo, cō la de las aguas que salen del Santuario, porque quando mucho las aguas de Alfeo, passaron por la mar, sin perder su dulçura, pero dexaronse la mar tan salada y enferma, como solia estar, pero este nuestro rio tiene vnas aguas tales, q̄ *Intrabunt Mare, et sanabuntur aqua scilicet maris*, harā q̄ el agua de la mar salobre, sane y pierda su hiel, y amargura q̄ verda deramente es vn gran misterio. El segundo que notamos, es, que estas aguas regarian los montones del arena, q̄ estauan hazia la parte del mar Oriental. *Egredientur ad tumulos sabulli. 1. arenae Orientis, quae descendit ad plana deserti.* Que no es menor marauilla q̄ la primera, porq̄ dezir q̄ las aguas del mal Oriental auian de quedar tā sanas, que se pu diesse

Exercicios espirituales

diessé con ellas regar montones de arena, en la qual loque se sembrasse acudiria cõ muy colmadas cosechas. Esta es una de las cosas mas marauillo'sas q̄ se puedẽ dezir, y en la qual se tenouò (segũ notõs. Geronymo) el antiguo milagro q̄ el Profeta Hebreo hizo en la ciudad de Hiericò, quando sanò no solo las aguas, pero la tierra q̄ era estéril. Las palabras del santo son despues de auer dicho q̄ sanarian las aguas y q̄ regaria los arenales. añã se. *Quia si verba Dei egrediantur de limini tẽpli Domini, et Apostolicã teneã disciplinã tumulos steriles prius & in fertiles faciũt esse frugiferos, & omnia plana atq; deserta, irrigantur, vt exprimãt in se Hiericũtini fluij Sacramentũ.* y assi ambas cosas se vieron aqui. Porq̄ dize lo primero, q̄ sanarã las aguas del mar, y no de qualquier mar sino del q̄ cae a la parte del Oriente, por el qual no solo el glorioso S. Geronymo (sino otros muchos) entiendẽ el mar muerto, q̄ es el que comunmẽte llamã el mar de Sodoma, ò lago Asphaltite, el qual por auer Dios quemado aquellas nefãdas ciudades, lo esterilizò, derramãdo por alli aquel lago, y mar, q̄ con razon se llama muerto, porq̄ no engendra ninguna cosa viua, porq̄ es todo el, lleno de betun, y sus aguas son tan liuianas, que ninguna cosa, por graue y pesada q̄ sea, q̄ en el se eche, se hunde. Tãto como esto q̄ dize Christiano Adrico. in teatro terræ san. Et x, que viniendo Vespasiano cõ desseo de ver aquella marauilla, hizo lançar en el agua muchos hombres que no sabian nadar, atadas las manos, los quales, de ninguna manera pudieron hundirse, porque la fuerza y violencia del agua los leuantaua hazia arriba, y todo el dia estã lançando y bomitando vnos terrones grandes, como pasta de betun los quales estan nadando por el agua, y son de hechuras de Toros sin cabeças, las aguas son de mal olor, y mas saladas que todas las otras de la mar, y assi si el agua del Iordã que passa por alli alguna vez con las inundaciones arrebatã algunos peces, y los entra dentro, luego al momento muere, porque no puede auer alli cosa viua. Y para q̄ vltimamen

*Christia.
Adric. in
theat. ter
ra sanct.*

te,

te, se vea la enfermedad de estas aguas, dizē los mesmos au-
tores, que siēpre estan humeado, y exalando vnos vapores
abominables con lo qual toda la tierra en torno esteril, y
inhabitable. porq̄ verdaderamente es vna representaciō
de el infierno. Pues estas aguas tā peruerſas dize el Profeta
Ezechiel, que las sanarā el agua de la palabra diuina. Y aun
añade otra cosa mas el Profeta, q̄ aura muchos pecadores
en la ribera deste lago, deide la fuente de Engadi, hasta la
fuente de Engellim sobre lo qual hallò el glorioso S. Ge-
ronymo misterio, y assi dize el santo. *Engellim enim in prin-
cipio est maris mortui, in Engaddi vero finitur atq̄ cōsumas-
tur.* Demanera, q̄ el mar muerto estā entre estas dos fuētes,
cuyos nōbres y significaciō es misteriosa, y llena de secre-
tos diuinos porq̄ Engellin significa. *Oculus vituli,* y *Engad-
di oculus hedi.* *Hadus autē significat peccatores vitulus autē
significat Christum, & placebit super vitulū nouellū cornua
producentem &c.* Y declarādo el santo q̄ misterio era este,
dize: *Quia virtute huius aque id est verbi multi peccatores
ad Christum current.* Que fue como si dixera mas claramē
te. los cabritos ciegos, los pecadores anochecidos con la ig-
norācia de las culpas, de tal manera vendrā a tener ojos
por la virtud de la palabra diuina, que gozarā de Christo
y merecerā que el ponga los ojos de su misericordia, en
ellos, para que puedan participar de la virtud y eficacia de
aql sacrificio de su pascion enel qual como bezerro nueuo
se ofrecio enel Altar de la Cruz al Padre eterno. No au-
ys notado estas maravillas, y la eficacia de la palabra diui-
na, y como en ella, no solo se renueua el milagro de He-
ricò, sino se auentaja? pues la tierra que alli fertilizò E-
liseo. aunque esteril, en fin era tierra, però la que sa-
naron estas aguas, era montones de arena, tan dañolos
para la semilla, que quedò por prouerbio de la semilla, q̄
nunca à de nacer. *Arena semina mandas.* Y en la arena
hizo tal fructo, que produjo maravillosos fruta-
les. No era arena esteril de virtudes vna Magdalena?
pues

Exercicios espirituales

pues ved que arbol tan fertile y tan luzido. No era arena vn Pablo? pues ved que hermoso Cedro, q̄ llega hasta el tercer cielo. No era Zacheo arena infructuosa? pues ved que provechoso arbol, que de limosnas q̄ de fruta, que de sombra y buena acogida para los pobres. Y si las aguas de Hiericò eran inutiles, ò salobres, no lo erã como las aguas del mar muerto, y deste lago que emos dicho. Mas las aguas de la palabra diuina, que salieron deste Sãtuario, las sanò y hizo que los pescadores Euangelicos anduuiessen ricos con tan venturosa pesca, que vno solo que fue S. Pedro pescò ciento y cinquenta peces en vna redada, sobre lo qual dixo S. Geronymo en este mesmo lugar, cuyo es todo este discurso. *Tunc plurima species imogenera piscium erum in mari quondam mortuo, vbi nullus reperitur piscis, ita vt p̄æ multitudine retia rumperentur, extraxit namq̄ Petrus centũ quinquaginta tres pisces dicunt autem qui de animantium scripserunt natura, & proprietate, de quibus est Oppianus ilix poeta doctissimus, centum quinquaginta tria esse genera pisciũ, quæ omnia capta sunt ab Apostolis.* No veys como en el mar muerto dize S. Geronymo, que se pelcan peces de todas suertes? Quien sanò estas aguas? quien fertilizò estas arenas? la palabra diuina. Luego si su eficacia es tan grande, q̄ ora la tierra sea arenisca, ora sea como agua del mar muerto, se sana, remedia y fertiliza, no ay para que marauillarnos de que nuestro sembrador derrame la semilla de su palabra, en tres partes de mala tierra, pedregosa, y que lleua espinas y que es como camino, pues es cosa cierta, que la semilla harà que la tierra mala sea buena, si ella quiere serlo.

S. Chryso. De aqui vino el glorioso S. Ioã Chrylostomo, hom. 10. sobre la Epist. ad Hebreos, à notar vna curiosidad a cerca de aquellas palabras. *Terra enim sapes super se bibens imbrẽ proferens nutẽ spinas, reprobã est, & maledictõ proxima.* Dize el santo, ò que gran consuelo trae consigo esta palabra, la tierra sobre quiẽ llueue a menudo, y no produce sino espinas, està muy cerca de la maldicion. Notareys que no dize que es

que es maldita? sino q̄ està cerca de la maldicion? Y quien està cerca de vna cosa, bien se puede apartar, y hazerle le-
xos; mas si se dexa hasta el fin, vendrà a parar en el fuego.
Sus palabras son. *O quantũ habet cõsolationis hic sermo: maledictioni (inquit) proxima, non maledicta, qui autem nec in maledictionem incidit, sed proximus est, longe fieri poterit, cuius consumatio in combustionem, si vsq; in finem per manet.*
Preguntemosle agora a S. Iuan Chrysostomo, que pluua es esta que llueue sobre la tierra? sin duda no es otra, sino la palabra diuina que aqui llama semilla. Pues como dize, que serà castigada la tierra que recibiendo esta agua, diere espinas? Si la tierra es pedregosa, ò de suyo lleua espinas, ò es como camino, que aprouecharà que llueua sobre ella; ò porque causa se le haze cargo, de q̄ solo por auer llouido en ella, està obligada a no lleuar espinas? La razon, es, la q̄ auemos dicho, porque es tan eficaz el agua, que cae sobre estas tierras (que si la tierra quiere) serà bastante a hazerla buena, y a que lleue, no espinas, sino buengrano; y por esso aunque quando està llena dellas (por no auer querido aprouechar en bien el agua que le à llouido, y assi merezca estar muy cerca de ser mal lita) se puede mejorar cõ la virtud de la misma agua, y con esso se apartarà, y huyrà de la horrible maldicion, de que estaua tan cerca. Mas si se quiere quedar en su dureza ò esterilidad, acabarla an cõ fuego, *Cuius consumatio erit in combustionem.* Pues si la tierra se puede mejorar, y aun quando està tan cerca de ser maldita puede huyr y apartarse deste daño; y finalmēte, mejorar se cõ la gracia de Dios, no ay para q̄ culpar, ni tener por imprudente a nuestro labrador, porque siembre en tierra pedregosa, ò que produce espinas; ò que es como camino.

ALIVD CECIDIT SECVS VIAM, &c. Tres fuertes de tierra señala aqui el Señor, donde se malogra, y pierde la semilla de su diuina palabra, vna es como camino, q̄ todos la pisan; otra pedregosa, en quie la semilla que nace se seca luego; otra q̄ produce espinas, y ahoga la buena

K semilla,

Exercicios espirituales

semilla, pero que vicios y pecados se noten en estas tres diferencias de tierra, ay grande variedad entre los sagrados interpretes. pero la mas comun y por el mesmo calo, mas a proposito para nuestra informacion y costumbres, es. en tender la vniuersidad de los pecados, à quien S. Iuan en su

8. Ioan. 2 Canonica reduxo a tres capitancias, q̄ llama el *Concupiscentia carnis, concupiscentia oculorum. & superuacua*, pecado de carne, pecado de soberuia, pecado de auaricia. Venido pues al primer pecado, que es el de la carne, digo, que con mucha razon le llama camino. por dos razones entre muchas. 1. a primera, porq̄ como camino es pecado muy trillado, muchos caminã por el, como por camino real; y asì el es el pecado q̄ mas à cundido en el mundo. De aqui vino Caetano a dezir, que el segundo pecado que vuo en el mūdo fue pecado de carne, lo qual prueua el sobre aquellas

Genes. 6. palabras del Genesis. *Cumq̄ cepissent homines multiplicari super terram. & filios procreassent, videntes filij Dei, filias hominum quod esset pulchra, &c.* Y su razon es. Quãdo començarõ a multiplicarse los hombres sobre la tierra començaron tambien a enamorarse de las mugeres, luego si guiesse que este pecado se descubrio luego tras del primero que fue el de la gula, y no el de Cain que matò a su hermano, porque quando Cain hizo aquel desafuero, ya el mūdo estaua multiplicado, y lleno de gente, porque de otra

Gene. 12 manera no dixera: *Omnis qui viderit me interficiet me*, luego ya auia muchos de quien temer, y asì se sigue. que ya el mundo estaua multiplicado, pero quando trata del pecado de carne, dize, que entonces començò a multiplicarse el mundo, luego sigue se que esse fue el segūdo pecado. Y prueua mas el mismo esta su opinion, fundandola en vna razon la qual es. Los pecados se fueron introduziendo segun las inclinaciones mas naturales, y que mas parecia, que tenian especie de biẽ, las quales son, el comer para sustentar la vida, la honra para passarla honestamente, y el engendrar para tener compaõia, y hijos en quiẽ se conserue,

y estas

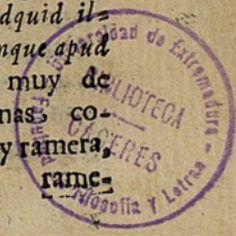
y estas tres cosas parece que venian embueltas en la tentacion con que acometio el demonio a nuestros primeros padres en el Parayso. Lo primero, ofrecioles arbol para comida, ciencia y sabiduria para la honra, ser como dioses, para tener hijo semejante a si mismo. Pues siendo estos apctitos y inclinaciones reboçados con especie de bien, claro està, que naturalmente son primero que aquellos que *Tendunt ad malum*. Y siendo así que el pecado de Cain era vn enojo, y vna embidia, que tenia por fin vn mal tan grande, como era quitar la vida a vn inocente y justo, y muy puesto en razones que entendamos, que aquel pecado de carne, fue primero que estotro, y así començò a entrar por este camino multitud de gentes, que an dexado vna senda tan ancha, y tan carretera, que son raros los que por ella no pasan, por esto pues se llama camino.

Llamase también camino, porque todos lo pissan y traen debaxo de los pies, como cosa suzia, y llena de lodo, lo qual, conuiene mas para los pecadores carnales, q̄ para los caminos, porq̄ en siendo vn hombre ò vna muger desonesta, luego la pisan, y desprecian, como a camino lleno de estiércol y debasura, como lo dixo el Ecclesiastico cap. 9. *Omnis mulier, quæ est fornicaria quasi stercus in via conculcabitur*, y estan en su mo grado esta verdad, que no ay cosa en las Diuinas ni humanas letras, tan abatida y pifa da, como es vna persona carnal, y así de las ramereras, por ser en este vicio mas rematadas, dixo Dios. Deuteron omio. 23. que de ninguna manera queria que le ofreciessen en su templo ganancia de ramera, ò de perro, por ningun acontecimiento que fuesse. *Non offeres mercedem prostibuli, nec prætium canis in domo Domini Dei tui, quidquid illud est quod voueris, quia abominatio est vtrumque apud Dominum Deum tuum*. Cosa marauillosa es, y muy de ponderar, que casi siempre, así en las Diuinas como en las humanas letras, andan juntos, perro, y ramera.

Eccles. 9.

Deuteron nom. 23.

K 3



Exercicios espirituales

ramera y perro, quando Christo quiso humillar la Cananea la llamo de perra. *Non est bonū sumere panem filiorum, & dare canibus.* lo qual, se lo dixo, porque era Gentil, y a ellos mesmos Gentiles que Christo llama aqui perros, la sagrada Escripura los llama adulteros, fornicarios, en tantos lu-

Ioseph lib. 8. antiqui gares que no ay para que prouarlo. Y *Ioseph lib. 8. antiqui* 8 *antiqui* tat. cap. 10. contando aquella historia de la sagrada Escrip-
tat. c. 10 tura, en que dize, que lauaron el carro en sangretado cō la sangre del Rey Achab en la fuente de Iezare. donde tambien lamieron los perros su sangre. conforme lo auia profetizado el Profeta Elias, dize que aquella fuēte, de alli adelante quedò deputada. para que las rameras y perros, bebiesen de aquella fuente. No veys que junto anda todo esto perros y rameras? Y no solo en las diuinas letras, pero tambien en las humanas ay algo desto, porque en el juego que llamauan de los Talos, como agora de los dados, auia dos puntos señalados, vno de mayor ganācia, y otro de mayor perdida. al de mayor ganancia llamauā Venus. y al de mayor perdida llamauan Canis. Desto ay menciō en muchos auctores, pero principalmente *Propertio lib. 4.*

Propertio
lib. 4.

Et mihi per talos venerem quaerente secundos,
Damnosi semper subiluerē canes.

Donde se vè, como desseando siempre q̄ cayera el mejor punto, que era el de Venus, no le caya sino el peor. que era del perro; y tengo para mi que los antiguos, quisieron auisar en estos puntos. quan infame cosa era el jugar y quā vil su ganancia pues la mayor de todas era como la de vna ramera. que nunca luze ni medra con ella su dueño como lo

Micb. 1.

dixo Dios por su Profeta: *Quia de mercede meretricis congregatae sunt, & vsq̄ ad mercedem meretricis conuertentur.* Biē vemos, como andan juntas estas dos cosas, ramera y perro. Pero porque causa junten vno con otro. tiene mas dificultad, mas la causa desto. entiendo yo, que es. porque quando vna muger es publica ramera. es muy semejante al perro. q̄ entre todos los animales, es mas publico en sus torpe-

zas,

zas, por lo qual aun entre los Gentiles no consentirian, q̄ los perros entrassen en los templos, de donde se tiene por cola vilissima, y digna de que todos la pissen, como camino lleno de lodo el de la sensualidad. Esta pues es la causa porque no quiere Dios en su templo precio de Ramera, ni precio de perro, porq̄ de lo vno a lo otro, no ay ninguna diferencia, y tã infame, y digno de ser pisado es lo vno como lo otro. Esta es la razon, porq̄ a los carnales llama camino porque como auemos dicho, por este vicio caminan muchos, y todos los que caminan, son infames, y enlodados, y pisados de todos, como el camino.

La segunda tierra donde se malogrò la semilla, fue, la pedregosa: *Aliud cecidit supra petram*. Por esta tierra entendemos los soberuios, gente dura y empedernida, en la qual no fructifica la palabra de Dios. Destos soberuios duros, ay vn retrato famoso en aquel Gigante, mas grande en su estimacion, que en su cuerpo, llamado Goliath, al qual derribò David, y quitò la vida con vna piedra, digno castigo de su dureza, procedida de la soberuia y arrogancia de su coraçon, como lo insignua la sagrada Escritura, diziendo, que David *Deiecit exultationem Goliae*, que derribò David, el orgullo y vfanía con que venia a la batalla, despreciado a todo el mūdo. Y aun deuenſe de notar, vnas palabras que dixo David, quando se vio delante de la braueça del Gigante: *Tu venis ad me in hasta, & clypeo ego autem venio ad te in nomine Domini exercituum, cuius agmina exprobrasti hodie*. Tu vienes contra mi armado cõ escudo y lança temerosa, mas yo vengo contra ti guarnecido con el nombre del Dios de los exercitos, cuyos escudrones, as afrentado, oy en este dia. Esta vltima palabra, dà mucho que pensar, y es muy necessario entenderla para declaracion de lo que pretendemos. Como pudo dezir David, que aquel dia auia salido el Gigante a afrentar el pueblo de Dios, particularmente, siendo assi, que por quatro dias continuos, auia salido el Gigante a retar el cam

Exercicios espirituales

po de Dios y a dezirle mil oprobrios. Si auia quarenta dias que lo afrentaua, como dize: *Cuius agmina exprobraſte bodie?* Y aun como dize otra letra: *Cuius agmina exprobraſti hac die.* La razon fue, porque aquel dia auia ſido el v. timo de los quarenta, con que ſe acabaua de entender la obſtinacion y dureza de aquel coraçon ſoberuio, tras de la qual eraya juſto que vinielle el caſtigo merecido, ſin q̄ ſe dilataſſe vn punto mas. Para inteligencia deſto, ſe deue notar, que aunque eſte numero de quarenta fue deputado para el caſtigo y penitencia merecida por las culpas, como ſe vè en el mandar que fueran quarenta los açotes que ſe dauan al culpado. quarenta los dias de ayuno, con q̄ los juſtos caſtigauan ſus culpas. Eſte numero de quarenta, es, principalmente deputado para caſtigar los pecados de obſtinacion y dureza, que ſe apoderan de vnos coraçones de piedra, por eſto Dauid aconsejaua, que no ſe endurecielle en las culpas, como los Hebreos que ſalieron de Egipto, cuya dureza les durò por quarenta años, y aſi no ſe eſcaparon del caſtigo, porque tras dureza del numero de quarenta, es muy cierto el caſtigo, y el no diſſimular, ni paſſar adelante con el, y aſi dixo: *Nolite obdurare corda veſtra, ſicut in exacerbatone ſecundum diem tentationis in deſerto,* &c. Y luego añade. *Quadrageſima annis proximus fui generationi huic.* Y luego tras deſto ſeñala el caſtigo, diziendo: *Quibus iurauit in ira mea ſi introibunt in requiem meam.* De lo dicho, ſe colige, porque cauſa hizo Dauid mencion de los oprobrios que el Gigante auia dicho en aquel dia mas q̄ de los otros, q̄ fue, como ſi dixera, ya es llegado el termino en que Dios caſtigue la dureza de piedra de eſte coraçon ſoberuio. por el qual aſe menospreciado a Dios, y deſertimado ſu exercito. Y aſi porque conſte a todos, que la piedra de vanidad que tienes metida dentro de eſſos calcos es la que te caſtiga, eſta piedra de mi honda, declarará muy bien, aſſentandole en ellos quien tu eres. No veys como la dureza del coraçon, nace de la ſoberuia? y como

la piedra pedregosa, son los soberuios, y como a tales los castiga con piedra.

Esta misma soberuia fue la que endurecio a la ciudad de Ierusalé, la qual enloberueciendose, porque se vio señora de las demas gētes, vino a merecer que la castigara Dios, conforme su culpa. Estaua muy soberuia Ierusalé, porque dezia que era Princesa de las prouincias, y señora de las naciones; pues por esso dize Dios, le vendrà su castigo: *Facta est quasi vidua domina gentium, princeps prouintiarū facta est sub tributo.* en las quales palabras le señalò el castigo, y destruycion que auia de venir sobre ella, el qual declarò el Profeta Ezechiel, por vnas palabras marauillosas en el capitulo quarto. Mandòle que tomara vn ladrillo, y que en el pintara y describiera la ciudad de Ierusalen, y en torno della vn grueso exercito, que la tuuiesse sitiada, con todas las maquinas y aparatos de guerra, y luego le mandò al santo Profeta que tomasse vna sartén de hierro, y hiziesse de ella vno como muro, que estuuiesse entre el Profeta, y la ciudad. *Sumet tibi (le dize) laterem & pones eum coram te. Ezech. 4^o & describes in eo ciuitatē Hierusalem. & ordinabis aduersus eam obsidionem. & tu sume tibi sartaginē ferreā. & pones eam in murū ferream inter te, & inter ciuitatē.* Tras este castigo, va poniendo muchos que duran por este capitulo. 4. y hasta la mitad del capitulo quinto, en el qual, dà la razon de tantos castigos, diziendo: *Hæc dicit Dominus Deus, ista Ezech. ca 4. & 5. est Hierusalem in medio gentium possui eam, & in circuitu eius terras & contempsi iudicia mea, vt plus esset impia quā gentes. iudicia enim mea proiecerunt, & in præceptis meis non ambulauerunt.* Donde se verá, que de verse Ierusalen tan poderosa, tan señora, tan Reyna de las demas Prouincias, se vino a enloberuecer, de manera, que menospreciò los mandamientos diuinos, y los echò por ay con desprecio y mofa, que esso quiere dezir. *Et contempserunt iudicia mea, & proiecerunt ea.* Y porque se vea, que es lo que causa esta gran soberuia, lo declarò el Profeta

Exercicios espirituales

al principio, comparando a Ierusalē a vn ladrillo: *Sume tibi laterē*, la palabra Heorea q̄ dize: *Laterē est Plinthon*, q̄ es lo mismo que ladrillo cozido, porq̄ aunque el Paraphrase Chaldaico, trassada por ladrillo piedra, mas fue parafrasear que trassadar, y assi lo que quilo dezir ay fue, q̄ Ierusalē era piedra, no natural, sino artificial, como lo es el ladrillo, y vele mas, porq̄ la palabra Hebrea *Labana*, deciēde del te verbo, *Laban, quod est albicare*, como notò doctamente Prado in comēto, para significar q̄ era ladrillo blanco, en lo qual, segū yo entiēdo, quiso representar la grā dureza de aquel pueblo, y el defacatamiēto, y poca verguença de su soberuia, porq̄ dos maneras ay de ladrillos vnos blancos, y otros colorados, los blancos son fortísimos, nunca se carcomē y siēpre conseruan su dureza, los colorados son mas tiernos, facilmente se carcomē y deshazen, demas desso, el color roxo es simbolo de la verguença, que fáca colores al rostro. Dezir pues, q̄ Ierusalē no era piedra, sino ladrillo, y ladrillo blanco, y no colorado, fue dezir claramente, q̄ la dureza que tenia, no era natural, qual es la de las piedras, si no artificial, y hecha a manos de su obstinacion de quien dixo S. Pablo: *Tu atueni secundum duritiam tuam, & impēnitens cor*, segun la dureza que tu hiziste y labraste con tu propria mano, y que era dureza que no se deshazia assi como quiera, sino rebelde y obstinada, que nunca se acabaria, porque con su soberuia, nunca se auergonçarian della, ni fe pararian colorados de auer ofendido a Dios.

Mas porque se vea, como dixo bien S. Pablo, que los que tenian esta dureza hecha a mano, atesorauan yra de Dios: *Theaurizas tibi iram in die iræ*. Señala el Profeta Ezechi el el castigo que auia de dar Dios a esta ciudad dura, a la qual por esto castigaua, como dize Origenes en el comento, *Later enim sunt in eradite animæ*, el castigo pues desta dureza, será q̄ le pinten vn cerco cō arietes, con maquinas de fuegos para batilla, y bolilla cō infinitos combatiētes, para meter a fuego y sangretoda la ciudad, lo qual quiso

cl

el Señor que se pintasse en el ladrillo, como quiẽ dize: Todo quãto aqui amenazò es pintado respeto d lo q̃a de auer y assi dixo Policronio sobre este lugar: *Terribilia precipitatus nuntiare populo. ciuitatis euerfionẽ tẽpli desolationẽ,* Policron. pero con lo que mas espantò, fue, cõ dezir q̃auia de poner vna sarten hecha muro entre el y la ciudad, q̃ es vno de los mayores castigos que jamas se àvifto, porque lo que cõn el amenaza, es dezir segun dize Apolinar, que Dios q̃ con su diuina prouidencia cuyda de todo y lo mira, auia de poner vn muro de hierro entre el y Ierusalẽ, para ni mirarla cõdoliendose della, ni cuydar de cosa que a ella le pertenesciesse. *Sed quasi muro. quodam ferreo coercitus, neq̃ cernere que fiant, neq̃ sibi supplicantes audire videatur.* O terrible castigo. Bien sabemos, como dixo Elayas, cap. 59. q̃ los peccados, diuiden a los pecadores de Dios: *Iniquitates vestrae diuiserunt inter vos, & Deũ vestrum.* Pero quãdo mucho, el muro que diuina a los pecadores de Dios, era de nubes: *Oppuisti nubem, ne transeat oratio,* y essa era vna muralla facil de deshazer, porque con vna lagrima, con vn suspiro se deshazia essa muralla, assi como las nubes con viento y agua se deshazen, pero muro de hierro. Quien tal durezã viò en Dios? Sabeys quiẽ la causò? la dureza de Ierusalem nacida de su soberuia. Ser Ierusalem como vn ladrillo duro haze que ponga Dios delante de si muro de hierro para no miralla. Pero Señor, ya que queriades hazer muro de hierro, no fuera mas a proposito hazer vn lienço de muro, q̃ no vna sarten? Con gran misterio quiso que el muro fuera hecho en figura de sarten como dize Rabbi David: *Vt significaret Israelitarũ corda ferro duriora, & fuligine turpiora.* Quiso ponervn Hieroglifico en la misma muralla, de quien eran los Israelitas, que significassen que eran duros, y feos, duros, porque eran mas que de hierro, y feos, porque eran tiznados, como el enues de la sarten, que aun aca se les suele dar este apodo a los que son muy feos, queriendo cõ esto, no solo reprehẽder la dureza de su hierro, sino tãbiẽ

Apolinar

Esai. 59.

desentò

Exercicios espirituales

desentonar la soberuia con que tan hermosos eran sus ojos. Esta es la tierra dura y pedregosa, en quien la altivez y soberuia, no dexa crecer la semilla de la diuina palabra; pues sobre ladrillos y piedras, que semilla ay que dure?

La tercera suerte de mala tierra, es, la que produze espinas, por las quales el mismo hijo de Dios, entendio la solitud y cuydado que dauan las riquezas nacido deste peccado de auaricia que es la concupiscencia de los ojos, q̄ donde quiera que vuiere riquezas por la mayor parte no puede dexar de auer cuydados que ahoguen la semilla dela palabra diuina, la qual en los pobres de ordinario crece y medra, y entre los ricos las mas vezes descaece, porque los cuydados, que son las espinas, ahogan esta semilla, como lo dixo elegantemēte el mismo Dios, por el Profeta Esaias: *Verbum misit in Iacob, & cecidit in Israel*, donde se deuē notar los dos nōbres que dà al pueblo Hebreo, q̄ son los mismos, que tuuo su padre Iacob, de quien los Hebreos decen dian, que fue llamarlos Iacob y Israel, y es muy de aduertir, que dize, que embiò su palabra a Iacob, y que cayò en Israel. Pues no es todo aqui vno Iacob y Israel? No significa con estos dos nombres vn mesmo pueblo? asi como cò ellos se significò vn mesmo Iacob? Es verdad q̄ se significa con estos dos nombres vn mesmo pueblo, pero en diuersos y diferentes estados, asi como en diuersos tiempos tuuo Iacob aquellos dos nombres diferentes. Quādo pobre y temeroso, y que no tenia mas que vn bordon y vna pobreza se llamò Iacob, mas despues quando boluio rico, y vencedor de Angeles, se llamò Israel. Dicho esto, se entēderà lo q̄ dize Esaias. *Misit verbum in Iacob, et cecidit in Israel*.

Esaias.

Esaias.

Que quiere dezir, la palabra que embiò Dios a Iacob, descaeciò y se mal logrò en Israel. *Cecidit*, alli quiere dezir, perdiòse, cayò de su lustre. Digamosslo pues agora mas claro, la palabra de Dios, q̄ medrò en el pueblo Hebreo quando era pobrezito como vn Iacob, cayò de su autoridad, y credito, en esse mismo pueblo, quādo fue rico y poderoso (porque

(porque con las espinas, que son los cuydados y sollicitud de hazienda y riquezas) se ahogò la palabra diuina.

Y para mayor ilustraciõ deste lugar, se à de aduertir aq̃lla repetida, y marauillosa historia Gene. 32. quãdo luchando el Angel cõ Iacob, y queriẽdo el yrse, porq̃ ya venia la madrugada, le dixo: *Nõ dimittã te nisi benedixeris mihi, ait ergo quod nomẽ est tibi? Respondit, Iacob: ait ille, nequaquam inquit, Iacob appellabitur nomẽ tuũ sed Israel, quoniã si contra Deũ sortis fuisti, quãto magis cõtra homines præualebis?* Angel fue este, q̃ peleò cõ Iacob, y porq̃ fue esta lucha, ay varias interpretaciones entre los Doctores, todas tienẽ sus autores, y mi intento, no es impugnar ninguna agora, solo quiero referir vna q̃ haze a mi proposito, de la qual haze menciõ entre otros Abulense en este lugar, el qual dize, q̃ aquel Angel q̃ luchò cõ Iacob, era el Angel de guarda de Esau, y q̃ conociẽdolo Iacob, de ninguna manera lo quiso soltar, hasta q̃ como parte de Esau, q̃ era el q̃ estaua que xoso del, porq̃ le auia hurtado su bẽdiciõ y mayorazgo, lo bẽdixesse, esto es declarar se de nueuo, como auia lleuado justamente, y con voluntad de Dios (que lo auia asì determinado) el mayorazgo. Y esto es. *Non dimittã te nisi benedixeris mihi, id est, nisi ostēderis me benedictionẽ illã iure, et à Dño fuisse adeptũ,* porq̃ aunq̃ yo supe q̃ fue volũtad de Dios, la traça q̃ diò mi madre, toda via para q̃ Esau lo entiẽda, y tãbiẽ para q̃ otros muchos, q̃ con el puedẽ ignorar el misterio, lo sepan, quiero, q̃ tu q̃ eres el Angel tutelar suyo, y a quiẽ el deue dar entero credito, declares, como yo cõ derecho poseo la bẽdiciõ y esso es. *Nõ dimittã te nisi benedixeris mihi,* en cõformidad de lo qual, le pregũtò el Angel, y dixo: *Quod est nomẽ tuũ?* como te llamas? y respõdiòle, q̃ le llamaua Iacob. Sepamos, no sabia el Angel su nõbre? si por cierto? pues para q̃ se lo pregũta? para tener ocasiõ de mudarle aq̃l nõbre y ponerle otro, cõ el qual le respõdia a lo q̃ desseaua. Para inteligẽcia desto se deue notar, q̃ quãdo Esau vio q̃ su ermano le auia hurtado la bẽdiciõ, dixo a voz: *Iuste vocatũ est nomẽ eius Iacob suplãtauit enim me in altera*

Genesis
32.

Abulense
Genesis. 32.

Genesis. 27

Exercicios espirituales

vice primogenita mea ante tullit, & nunc secundo surripuit benedictionē meā. No veys como dize, q̄ derechamente le quadraua el nombre de Iacob, que quiere dezir: el que cō traspiey ganca dilla derriba a otro, porque dezia que cō en gaño le auia derribado el mayorazgo? Pues agora entende reys el ingenio del Angel. Tu quieres (como si dixera) ò Iacob que declare que posees la bendicion de tu mayorazgo con derecho de justicia, por auerle dado Dios verdaderamente, esso harè yo de muy buena gana, y para que mas conste, digo, que ya no te llame nadie esse nōbre de Iacob, que dize tu hermano, que mereces por auerle con fraude quitado el mayorazgo, sino de aqui adelante te llamaràs Israel, que quiere dezir el poderoso con Dios, para que se entienda, que el mayorazgo que posees, no te le dieron traças humanas, ni traças de tu madre, sino el poder del amor diuino, que quiso resplandecer en ti. Pero preguntemosle a Iacob, que os mueue agora a apretar tanto a este Angel, y hazerle que pronuncie en vuestro fauor esta sentencia? No fue otra cosa, sino mostrar el efeto de las riquezas, que no producen otra cosa sino espinas de solitud y cuydado y assi le picaua grandemente el verse rico, y por otra parte que entendiese alguno, q̄ aquellas riquezas eran mal auidas, y mal ganadas, siendo tan santamēte adquiridas, q̄ dōde quiera q̄ viere riquezas, no puede dexar de auer espinas de solitudes, ò escrúpulos, ò cuydados por lo menos para cōseruarlas, entre las quales se ahoga la palabra diuina, y sino son como vn santo Iacob, q̄ cō lucha y lagrimas y oraciones, se sosiega y escarda todas las espinas q̄ le pūcā y sollicitā, se ahogará la palabra diuina en ellos. Agora pues con esto, se acabará de entēder el lugar de Elayas, y la justa reprehensió q̄ dà a los Hebreos, diciendo: *Misit verbū in Iacob, et cecidit in Israel*, como si dixera, no se de quíe aprēdistes, a q̄ con la medra y mudança del estado de pobres, en ricos descreciesse en vosotros mi palabra, no lo aprēdistes de vuestro padre Iacob, q̄ si quando como Iacob, q̄ era pobre,

pobre dormia con quietud, y aunque la cama era dura, el sueño era suave, y en el tuuo regaladas y diuinas reuelaciones de Angeles, que subian y baxauan para su consuelo, tâ bien quando enriqueciò y se llamó Israel, fue mi sieruo, y mi palabra diuina, nunca descaeciò en el, y aunque es verdad, que por ser rico tuuo espinas, que le dieron cuydado, no fueron las de la sollicitud de los ricos por cobrar mas hazienda, sino las que deue tener vn alma temerosa, y desconfiada de que nadie con ignorancia entienda, que las riquezas que possedyò con justo titulo, las posee con engaño, y q̄ la palabra de Dios se à ahogado en su coraçon para no restituyr lo que a su hermano pensauan que le auia defraudado, para lo qual, pidio la bendicion. Mas vosotros, viêdoos ricos y con nombre de Israel, ahogastes la palabra diuina, y no crecio como era razon entre vosotros, porque las espinas de los cuydados, de ser cada dia mas ricos y de conseruar la hazienda, la ahogaron, que en la tierra espinosa, no puede descollar la semilla y grano diuino.

Estas son las tres suertes de mala tierra, donde la semilla de la palabra de Dios no fructifica, pero la quarta parte de tierra q̄ fue la buena, son los q̄ guardâ la palabra de Dios en el coraçõ limpio y bueno, y en el la detienē cõ paciencia: *Quod autem in bonam terram hi sunt, qui in corde bono, & optimo audientes, verbũ retinent, & fructum afferunt in patientia.* Lo que ay aqui mas en q̄ parar, es aquella palabra, *Verbum retinent*, en la qual, nos dà à entender q̄ vna de las causas, porque los mas de los que oyen sermones, se pierdẽ es, porque no detienen las palabras de Dios en si, y las guardan en su coraçõ sino son como aquellos oyentes de Ezechiel, que hazian del sermon, lo que suele hazer el q̄ oye cantar vn romance, que por vn oydo le entra y por otro le sale, sin reparar en cosa de quantas oye, lo qual es causa de su total perdicion, que si vn hombre que oye la palabra de Dios, la pesase, y cargasse sobré ella el juyzio, seria de tan gran prouecho, que no dexaria de produtzir fruto. Origenes

Exercicios espirituales

- Origenes,** nes homi. 7. in Exod. cõpara la palabra de Dios al Manà
bamil. 7. porque así como aquel labia a todas las cosas así la pala-
in Exodo. bra diuina es vn remedio vniuersal para todos nuestrs
dellecos. Sus palabras son: *Tu si verbum Dei. quod in Ecclesia
prædicatur totæ fide tota deuotione suscipias. fiet tibi ipsum
verbũ quodcumq; desideres.* y vã poniendo muchos exẽplos
delta iũ comparaciõ. Si estàs atribulado. la palabra de Dios
Psal. 50. te escõsuelo. diziendo: *Cor contritũ & humiliatũ Deus non
spernit.* Si estàs alegre cõ la esperança delos bienes futuros.
ella te acrecienta el gozo. diziẽdo: *Letamini in Dño. & exul-
tate iusti.* Si estàs ayrado. ella te mitiga. diziendo: *Desine ab
ira. & derelinque furorem.* Si te aprietan los dolores. te sana
Psal. 31. diziendo: *Dominus sanat omnes languores tuos.* Si te consu-
Psal. 36. me la pobreza. ella te repara. diziendo: *Dominus suscitatur de
terra in opem. & de stercore erigit pauperem.* Noveys como
102. se parece la palabra de Dios al Manà? Pues si es así. que es
Psalmo. la causa agora llouiendo cada dia este diuino Manà. no ha-
112. ze este efecto en muchos? La razon es. porque no lo echã
de ver. ni cargan el iuyzio para considerar las palabras di-
uinas. y es lo primero que se requiere en ellas. así como
enel Manà. que luego como cayó. al momento repararon.
Exod. 16 y dixeron: *Manhu quid est hoc? Que es esto? que significa
esta comida? que pretende Dios con este manjar? que nos
quiere persuadir enel? Repararon. como hombres confide-
rados. y no dexaron passar por alto tan misteriosa cosa. q̃
es lo que mas conuiene en la palabra de Dios. Si quando
vn predicador amenaza conel infierno a vn pecador. el
que oye dixesse: *Manhu quid est hoc? Que significan estos
fuegos? à quien amenazan estas llamas? y consultãsse con
su coraçon despacio esta duda. veria como aquella palabra
diuina frutificaua enel. y le daua a entender que a el se en-
caminauan aquellas amenazas. y contra el se assestauan a-
quellos temerosos tiros. Si quando el rico y logrero oye la
palabra de Dios. en que le dizen. que la hazienda mal ga-
nada. y el grauio hecho a los pobres. estan dando gritos
delante**

delante de Dios dixesse: *Manbu? quid est hoc?* Si cargasse el juyzio, veria, que los mayores gritos, son los que dan sus riquezas mal ganadas, y que el era el que mas agraviados auia hecho a los pobres, y asi temeria, y la palabra de Dios fructificaria en ei: Pero auemos venido a vnos tiempos muy semejantes a los del Profeta Esayas cap. 33. el qual, mandandonos, como cosa importantissima, que meditassemos, y ruiassemos las palabras diuinas, que nos enseñan a temer Dios, y seruirle: *Cortuum meditabitur timorem*, añade luego otras palabras, que verdaderamente mas conuienen para nuestros tiempos. *Vbi est litteratus? Vbi legis verba ponderans.* Pero dōde ay aquellos antiguos letradazos? a donde ay aquellos que solian pesar las palabras de la ley? O Christianos. *Vbi est verba legis ponderans?* Quien ay q̄ quando va a oyr el sermon, pese las palabras que alli le predicar? Como no miras oyente, lo que te dizen? como no reparas en las palabras del predicador? toma vn peso en la mano. ten vna justa balança en que las peses, que palabras ay, que por ventura pesarian eterno infierno, ò eterna gloria. si las obedeces ò no. *Si non venissem, & loquutus eis non fuisssem peccatum non haberent.* Empero si la detienes en tu coraçon, y con paciencia la digieres, cosa cierta es, que llevarás con obuen tierra, mucho fruto.

Veys aqui las quatro partes de tierra, de todas las quales, sola vna es la buena, y todas las demas perdidas. Pero dirà alguno, si tanta tierra se pierde, y sola vna lleua, para q̄ se à de càsar el predicador en cosa de tã poco prouecho, y pasar vna vida tã trabajosa, qual es la dellabrador? Muchas cosas ay q̄ respōder a esto, pero solamēte quiero decir vna doctrina de S. Ioã Chrylostomo, el qual, dize, q̄ quando devn sermō no se cōuertiesse mas q̄ vn alma, essa sola bastava, para nuestra cōsolaciō: *Nam si decem modo per sua si fuerint, & quinq̄ tantū si vnus: nō ne hoc nobis sufficit ad consolationē?* Basta para cōuelo del predicador, q̄ se conuertia vno, q̄ es grande el aprecio q̄ haze el ciclo de vn alma, es grande el

Exercicios espirituales

regozijo que se haze alla: *Super vno peccatore penitentiam agente.* Pero demos calo, que en vn sermon, no se conuirtiese nadie. Bueno seria q̄ vn labrador, porque no cogiese este año, arrimasse el apero, y le enfadasse cō la labrãça, y nunca sembrasse, todos por cierto moririamos de hambre. Que marinero ay, que porque en este viaje perdiò el nauio, no busque luego otro? Que mercader ay, que porq̄ esta vez no granged en su empleo, por esso de espere del todo, y no se aventure otra vez? Si esso fuesse, presto le acabàrian los tratos y comercios, y aun el mūdo. Espere el predicador y confie, que sino oy, por ventura mañana veran el buen logro de sus trabajos. Así lo dize aquel gran predicador Paulo, enseñando a los predicadores, como an de

2. ad Timoth. 2. *2. Seruum Domini nõ oportet litigare sed placidum esse erga cunctos erudentẽ eos, qui resistunt veritati. si quando det Deus illis p̄nitentiã.* O palabras maravillosas, no se gaste el predicador, no se canse porque oy no se cõuierte el pecador, quiça mañana, quiça essotro dia. Si quando Deus det illis p̄nitentiã. Y esso enseñò el mismo

Ezech. ca pitu. 3. Dios al Profeta Ezechiel, cap. 3. *Et tu fili hominis testificaberis populo huic si forte audiãt.* No les dexes de predicar, quiça por v̄tura oyrã, *Si forte audiant,* y a este mismo propo

Chrysof. Eccles. 11 *sito explica el mismo S. Iuan Chrysofomo, aquellas palabras del cap. 11. del Ecclesiastes: Qui obseruat ventum nõ seminat, & qui aspicit nubes non metet, quomodo nõ cognoscis tu, quæ sit via spiritus, & sicut ossa in vtero pragnãtie sic nescis opera Dei, &c.* Bueno seria q̄ el labrador se anduuiesse atediendo solamente a las nubes, y a los vietos, en su vida sembrãtia. Vezen aurã que no aya vna nube en el cielo, ni vn soplo de ayre favorable, y despues tenga vna cosecha luzi dissimã, porque reboluiò el tiempo, y se mejorò todo, como tambien al contrario, auiendo sido muy buena, y sazonada la sementera, se suele despues malograr y perder. Es cosa muy oculta el sucesso de vna sementera, y mucho mas el sucesso queã de tener la sementera de la palabra de

Dios,

Dios, bien así como es cosa oculta la formación del cuerpo humano, en las entrañas de su madre, quien dixera considerando la materia de la formación de vn cuerpo, que esto se auia de endurecer en huesos, aquello ablandar en carne. el otro hazer ligadura de neruios, el otro estar en perpetuo movimiento, y auentando, y otras cien particularidades? Así ni mas ni menos, desta semilla de la palabra diuina, se engendran mil buenas inspiraciones mil actos virtuosos. pero la gracia obra estos, tan oculta y secretamente. que no ay echar iuyzios, ni tanteos, porque lo que nos parece que à de salir a luz, y mas medrado, esso se deshaze entre las manos, y por el contrario, aquello de que menos esperamos, se sazona y llega a colmo; siendo pues esto así, no ay porque desespere el predicador, ni por esso dexe de hazer su officio. que si oy la tierra lleua espinas, mañana podra ser que lleue espigas, y que la que oy tiene piedras, mañana podra ser que esté blanda y se dexe labrar, y quando toda se perdiessé, que es imposible, no dexe con todo esso de trabajar, porque siempre está en pie aquella verdad *Bonorum laborum gloriosus est fructus*, porque al predicador llama Dios medico. *Nunquid non est resina in Galaad, & medicos non est tibi? &c.* En lo qual, le animâ q̄ su officio, no le obliga a que por fuerza de salud precisamente, sino à que aplique buenas y saludables medicinas, y conformes a la enfermedad del doliente, mas sino sanare por su culpa, no por esso el medico à de dexar de llevar su salario, que de tan buen trabajo, siempre à de ser

glorioso el premio.

(..)

L. EXER.

EXERCICIOS PA
 ra el Domingo de la
 Quinquagesima.

*Assumpsit Iesus discipulos suos, & ait illis.
 Ecce ascendimus. Luca 18*



N Día que el mundo y sus seguidores andan tan entretenidos cō sus gustos y deleytes, banquetes, mascarar, y libertades, sale nueſtra Madre la Iglesia, à representarnos la Palsion del Hijo de Dios, y no contenta con repetirla tãtas vezes la Quaresma, que es tiempo de luto y tristeza, quiere en este de tãto plazer ponernos delante de los ojos, y manda a sus Predicadores, que a voces y gritos, la pregonen, y encarga mucho a los oyentes que la oygan. Cosa pōr cierto parece esta muy estraña, y todas las circunſtãcias que en ella quere se obseruen, parecen muy contrarias a los fueros y vsança del mundo. Muy ageno es, de lo que en el se vsa, publicar a gritos, y placear las afrentas y deshonoras, muy nueva cosa es, aun despues de dichas a caſo, aduertir al oyente que repare en ellas, porque no se le vayan por alto, y aun mucho mas nuevo es, que todo, tratar cosas de pesar y melancolia, en tiempo de alegria y plazer, mas de todas estas nouedades, y la nueſtra Madre la Iglesia oy, con diuino acuerdo.

do. Lo primero, predica a voces la pascion, porque como dixo S. Ambrosio. lib. 10. in Luc. c. 33. sobre aquellas palabras. *Exclamauit voce magna propterea, dize el santo, Ad didit voce magna in qua Dei professio gloriosa. vsq. ad mortem se pro nostris descendisse peccatis annunciat.* Porq̃ pensays que añdio el Euangelista, que al tiẽpo del morir, diò Christo aquella tã grande voz? sino porq̃ se honrò de professar publicamente, y delante de todos, que auia venido à morir por nùestros pecados. y assi como las cosas de hõra, se publicã, y queremos q̃ tòdos las sepan, y no las dezimos entre dientes, ni a los rincones, sino a voces para q̃ a todos conste; assi Christo se gloriò tanto de morir por nosotros q̃ no solo quiso padecer en Ierusalem, q̃ era plaça del mũdo, sino tãbiẽ a gritos publicarla; y vno de los fines q̃ tuuo para esto, fue, q̃ nosotros tuuieramos por honra su muerte, y no nos afrentaramos de confesarla. Y assi añade el santo. *Ego neq̃ erubescam fateri, quod Christus non erubuit voce magna profiteri.* Infiriò el santo vna buena consecuencia. Luego yo no è de tener en ninguna manera verguença, ni è de dezir entre dientes, lo q̃ Christo gloriandose dixo a voces? prediquele pues publicamente esta pascion, y no solo la predique Christo desde lo alto, y a gritos y los predicadores, siguiendo su exemplo hagan lo mismo, sino tãbiẽ sanç Christo la oreja derecha del Iudio, cõ q̃ significa que q̃ pide orejas, sanos y atentos oydos para q̃ oygã lo q̃ el a gritos quiere q̃ llegue a noticia de todos, que el sanar Christo la oreja del Iudio q̃ cortò Pedro al principio de la Pacion, no carecio de misterio como dize S. Leon. serm. 1. de Pacione. *Aurem ferui in sedem de honestati capitis reuocat manus Christi, nec tarde caro eius sequitur imperium, mo. 1. de cuius erat ipsa figmentũ, quod interim non vacat misterio significabatur enim eos, quos diximus auriculã dexterã perdidisse, posse eandem Dño restituentẽ recuperare, vt dicant illud Esaiã. Dominus apposuit mihi aures,* como notò tambien S. Cyrilo. San Cyrilo Esaiã. 50, Iuxta. 70. donde se vè claramente, *Esai. 50.*

Exercicios espirituales

como Christo quiso sanar orejas, para que los que estauan sordos para oyr sus milterios, ya los oyessen clara y diltinamente. Los primeros que quieren que se aduertan y para los que sanò la oreja, fueron los de su pafsion porq̃ no solo quiere que los predicadores, la publiquen a gritos, sino que tambien los oyentes la oygan, con orejas sanas, y de rechas, pues toda nuestra buena manderecha, nos vino de su pafsion.

Por esto pues, predicamos publicamente la pafsion, y pedimos atentos oydos a los oyentes, y tambien tiene milterio el predicarla en este tiempo de Carnestolendas, tiempo que el mundo y su profanidad, tiene dedicado (como auemos dicho) à desordenados plazer, y demasiadas comidas, de quien la buena razon y moderacion santa del Euangelio, tanto se aparta y condena, lo qual, le entenderà mejor de aquel lugar de los Cantares tan repetido: *Fasciculus myrræ dilectus meus mihi, inter rbera mea cõmorabitur*, en quien ay dos palabras que notar. La primera es *Fasciculus*, y la segunda es, *Inter rbera*, porque el hazecico de myrra, entienden todos los santos, la pafsion de Christo, por los pechos y leche: el gusto y regalos, que desta manera dio el mismo Dios a entender los que tenia aparejados para su pueblo, en la tierra de Promission. *Terram fluentem lac, &c.* Poner pues la myrra amarga entre la dulçura de la leche y regalo del pecho, no fue otra cosa, sino hazer lo q̃ comunmente suele hazer la madre que quiere destetar su niño, que es poner el azibar y la myrra amarga de su pafsion, en medio de los deleytes de los pechos que el mundo de labrocha para regalar a los que lo siguen.

Y cõuino poner tal remedio para apartar a los hõbres de los deleytes, aquiẽ tan desenfrenadamẽte se entregã estos dias, cõ tan grande dispendio de las almas, y tan grãde engaño de los cuerpos: para quiẽ tã ansiosamẽte buscã estos regalos, de q̃ quedã defraudados; q̃ por esto el Ecclesiastes, se desengaõaua a si mismo, y hablãdo cõsigo dezia: *Risũ*

reputauit

reputavi errorem. & gaudio dixi. quid frustra deciperis? Para que te engañas tan en balde coraçon mio? con este gozo, burlador, y engaño lo, que el mundo te orrece? Y deuefe notar, que en el Hebreo muchas vezes. *Pro gaudio ponitur Tophet.* nombre que se deduce desta palabra *Toph.* que significa lo mismo que sonajas ó panderos. Y así se lê en el cap. 17. de Iob. *Constituit me in parabolam populorum: qui antea eram gaudium,* y en lugar desta palabra. *Gaudium,* está *Tophet,* de donde tambien llamaron *Tophet,* à aquel valle tan repetido, donde estaua vn templo de los Gentiles, en el qual estaua el Idolo de Moloch, à quiê sacrificauan los Hebreos sus hijos, como ya auemos dicho, abraçádolos en los braços de la estatua, que era de bronce encendida y para que los padres no oyessen los clamores de los niños, q̄ se abraçauan, hazian aquellos falsos Sacerdotes grande ruydo de sonajas, adufes y otros varios instrumentos. Cõ esto pues, se verá el ingenio de llamar la sagrada Escritura à los cõtentos, plazer, gozos y regozijos desta vida, *Tophet* que eran las sonajas que tañian en aquel abominable sacrificio, como si hablando con el pecador, le dixera lo q̄ Salomon dixo. hablando consigo mismo. Hombre ignorante, para que te dexas engañar del demasiado contento del mundo? mira que son semejantes sus musicas y alegrías, à las del valle de *Tophet,* que con su ruydo no oyes. que se quema tu alma, y se abraça en los braços del demonio. que te ofrece esse contento, que presto te mostrarà su desengaño, y abraçada tu alma y cuerpo. Y cierto Christianos, si nos abriera Dios los oydos, y oyeramos los clamores que dan las almas en estos dias de Carnestolendas, y que de sacrificios se hazen al demonio, pensaramos. que la mayor parte del mundo, era como vn infierno lleno de almas atormentadas; mas como el ruydo de los plazeres destos dias, no nos dexa oyrlos, parecenos, que son plazer, seguros, y así nos entregamos a ellos desordenadamẽte, y sin freno mas aunque nos parece que son pechos de leche regalada, para

Exercicios espirituales

muchos vienē a ser pechos del Idolo abrasador, q̄ quema el alma, pues para remedio de tan grauiſſimo daño, no ay otro mas importante, que poner entre el pecho de los gustos y regalos la amarga myrra de la passion de Christo; y asi por ello nuestra madre la Iglesia, con diuino acuerdo en este tiempo de tan gran desorden, nos la representa, y quiere q̄ sus predicadores den voces para q̄ entiendan lo q̄ Christo padecio por ellos, pues quando eila padecio, diò gritos desde la Cruz, para que la entendieran, y sanò orejas para encargarnos que la oyessimos con atencion.

Pero porque para tratar de doctrina tan importante, es menester pedir gran fauor a Dios, y para alcançarlo, que preceda mucha oracion, me à parecido notar vna cosa que auirtio Ianſonio varon doctiſſimo en vn tratado de la Passion que el hizo, a quiē intitula Vitta coccinea, el qual dize, que no solamente començò Christo, y acabò su passion con oracion, sino que tambien antes de cada passo riguroso, ò de recibir alguna insigne afrenta, ò particular dolor lo preuino y esperò con particular oracion, aunque diſſimulada y ocultamente. De que començò con oraciõ oy el Texto sagrado lo dize, como se vè en la oracion del huerto, donde orando tres vezes, diò principio a su passiõ.

*Ianſonio,
de vitta
soccinea.*

Hierony.

De que la acabasse tambien con oracion, dizelo S. Gerony mo, y otros muchos, y asi entiende, que estando Christo en la Cruz rezò diez Psalms, començando, desde el Psalmo, *Deus, Deus meus respice in me*, y acabando en el Psalmo, *In te Domine speraui, &c.* Pues no solo en este lugar dize este Doctor, sino antes de recibir qualquier graue tormento, como quien lo sabia, lo recibia con oracion. Demanera, que antes de la bofetada, antes de los crueles açotes, antes de la Corona, antes de los clauos, se armava y preuenia con oracion, como dando a entender, que para saberse aprouechar de los misterios de su passion, era menester mucha oracion, y pedirlo a Dios con mucho afecto, y asi nos es necessario, pues agora auemos de tratar de toda ella, ro

gar

gár a la Magestad de Dios, con muy feruorosas oraciones nos la dexé tratar y leer, para remedio de nuestras almas, que fue el fin para que el. a se padeciò.

DIXIT IESVS DISCIPVLIS SVIS ASCEN-
dimus. Ningun hombre de buen conocimiento, aurà que no confiesse llanamente, que no es menor bien dar a cono- cer la merced que vno nos haze q̄ hazer la misma merced y si esto tiene verdad en todas las que se recibē aun aca en el mūdo. mucho mayor la tiene en aquellas q̄ recebimos de la franca y liberal mano de nuestro Dios y señor, porq̄ au- que es fauor singularissimo darnos capacidad para recibir vn bien, tambien es cosa cierta, que tenemos necesidad de algun especial auxilio de gracia para conocerla, por esso Dauid le pedía a Dios, que no solamente le hiziesse mer- cedes, sino que tambien se las diessé a conocer, porque de conocer viene hombre a reconocer, y a ser agradecido. Y assi dixo: *Deus misereatur nostri, & benedicat nobis,* y no cõ tento con esto, porque algunos reciben la bendicion dife- rentemente que los hijos de Isaac, y auian de recibilla co- mo ellos, que quando Iacob bendixo a sus hijos, el estaua ciego, y ellos tenian vista, porque el que dà, no à de tener el ojo al retorno, ni ser linze para ver lo que dà, y zaherillo, como haze el inuidioso, de quien dixo salomon; no co- mas con el, *Oculi enim illius septemplices sunt, pauca do-* *Eccl. 20.*
nabit, & multa improperebit, mas el que recibe à de tener ojos muy abiertos, para saber estimar y agradecer toda su vida la merced que le hizieron. Por esso pues Dauid, no cõ tento con pedir la bendicion, y dezir: *Deus misereatur nos- tri, & benedicat nobis,* pidio successiuamente vista para co- nocerla, diziendo: *Illuminet vultum suum super nos, & mise- reatur nostri, vt cognoscamus in terra, &c.* Porq̄ està muy à peligro de no saber corresponder cõ bué retorno, el q̄ no tiene en los ojos lumbre de conocimiento, y esta nunca la tendra el hõbre, sino buelue Dios su rostro resplandeci- te y claro como el sol, para que cõ sus rayos se alumbren

Exercicios espirituales

Psal. 34. nuestros ojos, que (como digo) no es menor merced que la primera, y por esto el mismo Dauid, que sabia tanto del te secreto, pidio para si en parti ular esta merced y le dixo a Dios: *Die anima meae salus tua, ego sum,* como si dixera: Gran merced es Señor, que vos seays mi salud, pero no lo es menor que vos me lo digays, para que quando el múdo engañoso, ò las riquezas mentirolas, ò mi persuasion facil me dixeren que ellos an sido los medicos de mi salud, y q̄ de su botica, y drogas a salido la medicina que ellos receptaron, les pueda yo dezir, que mienten, que vos solo foye mi salud, pero para que yo se lo pueda dezir mejor, es menester que vos me lo digays ami por tanto, *Die anima meae salus tua, ego sum.*

Exod. 20 Esta merced le hizo Dios a Moysen, quando le dixo: *Exodo. 20. Ego sum Dominus Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti, de domo seruitutis.* Pero podia alguno dezir, Señor, pues no os conocia Moysen mucho antes de agora, y sabia que vos fuistes el que lo sacastes de Egipto? no auia visto las proezas y marauillas que hizistes para sacallos de Egipto, apareciendo primero en la plaça q̄ no se quemaua, castigando despues a Faraon con tantas, y tan diuersas plagas. Y vltimamente, hundiendole con todos los suyos en el Mar Bermejo? Y no solo os conoce Señor Moysen por los castigos que hizistes en Egipto, sino tambien por las muchas y singulares mercedes, que a el y a los suyos les hizistes, guiandolo con vna coluna de fuego de noche, y cõ vna nube de dia, ya llouïendoles Manà regalado para su sustento, ya sacandoles el agua dulce como vna miel dela piedra, ya venciendoles los enemigos, y otras cien cosas. Pues como agora le dezis: Yo soy el Dios q̄ te saquẽ de Egipto, y del captiuenio en q̄ estauas? Sabey s̄ fue esto? No fue otra cosa, sino hazerle otra nueua merced, que fue, declararle por palabra lo que hasta alli auia declarado por obra, porque no es menõs merced declararnos Dios, y darnos lùbre para conocer las mercedes que nos haze, que el auerlas hecho.

Siendo

Siendo esto assi, y no de los mas singulares beneficios, y mercedes que Christo Redemptor nuestro hizo al mundo fue, la que nos dà a entender oy este Euangelio. Para inteligencia de lo qual, se à de notar, que el sacramento mas escondido y oculto, y que mas necesidad tuuo de reuelaciõ diuina, fue el de la pãssion del hijo de Dios. que este es el *Sacramentum absconditum à seculis*. Y assi quando lo daua a entender Dios a sus muy amigos, era con muchas eniomas y a vnos vn poco y a otros otro poco, y con gran secreto. De aqui naciõ, quando Abraham le comutò el Angel el sacrificio de su hijo en el de vn carnero, q̄ estaua assi do de los cuernos entre vnas çarças, segun dize el texto la grado, *Genes. 22. q̄ Leuauit Abrahã oculos suos, viditq̄ post te, gum arietem inter vepres hærentẽ cornibus*. que leuãtõ Abraham los ojos, y vio vn carnero, el qual, estãua detras de sus espaldas ençargado. Quien no vè el misterio q̄ aqui està encerrado? que quiso ser, que para ver el carnero q̄ estaua detras de las espaldas, leuantò los ojos? siuiera el carnero como vio S. Ioan el Cordero en el cielo muerto sobre su trono. *Vidi agnum quasi occisum*, era bien que leuãtara los ojos en alto, pero estando el carnero puesto a las espaldas, y auiedo de boluer hazia alla los ojos, para q̄ los leuãtò à lo alto? La razon fue sin duda, porq̄ como el misterio que alli se le representò era muy oculto, tuuo necesidad de leuantar los ojos al cielo para que el se los alumbrara, y declarara aquel secreto. Y assi como entendio algo, dixo: *Dñs videt*, y de alli le quedò aquel nombre al monte cõ. q̄ le llamaron, *Dominus videbit*, que fue dezir, Dios à de ver por su casa, lo que no quiso que yo viera por la mia, y en lugar de los hõbres à de querer q̄ el cordero inocente de su hijo muera. No veys que oculto era el misterio, y como fue menester reuelacion del cielo, para entender algo del?

Genesis.
22.

Apoca. 5.

Y assi poco a poco, como yua procediendo el tiempo, y siendo mas adultos los hombres, les yua declarãdo mas la obscuridad deste misterio. Assi llamò vn dia a Moyfes, y le dixo:

Exercicios espirituales

dixo: *Ego sum Deus Abraham, Deus Isaac, Deus Jacob in Deo omnipotēti.* & nomē meū Adonai nō indicauit eis, como si dixera, cō auer tenido tã estrecha amiltad cō Abrahã. Isaac y Jacob y auerles mostrado grandes marauillas de mi omnipotēcia, nunca les mostrē todos los secretos y marauillas de mi nōbre Adonai. Para entender esto, se à de notar, q̄ el nombre de Iehoua era el inefable, y deziafe así, porq̄ el Hebreo no le podia pronunciar, y en su lugar dezia cite Adonai. Pues q̄ secreto era el de este nōbre de Iehoua, que tã oculto y encerrado le tenia Dios, aũ para sus muy grandes amigos? El secreto era, q̄ esta palabra Iehoua viene de esta rayz hauer, q̄ *Significat tristari, affigi, pati &c.* Porque aunque aquellos primeros Padres, tuuierō noticia de q̄ Dios auia de padecer, no lo sabian al principio cō reuelacion tan clara, vnos como otros, y así a Abrahã se lo dizen debaxo de vna enigma de vn carnero, y de vnas çargas, pero a Moylen se lo dixeron esso mas claro, descubriēdole la muerte, tristezas y afficciones, no en carneros ni en çargas, sino en la misma persona del Dios inefable, que en quãto hombre auia de padecer, y esso fue declararle el nōbre de Iehoua, nombre de las tristezas y afficciones que el mismo auia de padecer. Desta manera de cifra, vsaua Dios en la declaracion deste misterio con los amigos; ved que oculto le tenia. Luego de lo dicho, auremos echado de ver que sino es menor bien el declarar las mercedes que se hazen, que el hazerlas el, mayor favor y biē que Christo nos hizo, fue, declararnos su pasiō, pues ella fue la mas oculta; y que mas escondio de quantas obras hizo, y la q̄ mas nos importò, y así la descubrio a sus dicipulos, y se lo dixo en secreto, segun dize otro Euangelista: *Assumpsit discipulos suos secreto, & ait illis, ecce ascendimus, &c.*

ECCE ASCENDIMVS HIEROSOLIMAM, &c.
Como quien vè vna cosa de q̄ gusta mucho, q̄ la adierte a otros, así en viēdo el señor el lugar dōde à de padecer, y morir, lo señalò a sus dicipulos, y les dixo: Aduertid, que aque

aqueel es el lugar donde voy a morir, tanto fue el contento que le dio de verlo, y siendo la cuesta aspera, y el repecho para subir a Ierusalé dificultoso, dize otro Euangelista que el Señor yua delante de los dicipulos, y les lleuaua ventaja en el caminar. *Et ipse precedebat eos*, porque el desseo le da ua tanta priessa, que le ponía alas en los pies. O amoroso afecto, yo gusto de morir por los hombres incomparable; pero que me marauillo yo, si tanto gusto recibio Christo en morir por los hombres, como se lo profetizó su padre Jacob en persona de su hijo Iudas, quando le dixo: *Catulus leonis Iuda ad pradam fili mi ascendisti?* Donde compara al Messias que auia de venir del tribu de Iudá a vn cachorrillo de Leon, que animoso y aquexado de la hambre sube à caçar por vn monte apresuradamente, y con gran aliento. Interpretando S. Hilario en el Psal. 131. este lugar dize, q̄ se entiende particularmente de la subida que Christo hizo al arbol Jela Cruz, y tiene el santo por opinion que no clauaron a Christo en la tierra, sino que por vna escalera subio a la Cruz, en la qual auia vn tabladillo como peaña donde le clauaron los pies, y en esta subida de la Cruz dize Hilario que hizo Christo la caça, de quien dize Jacob. *Ad pradam fili mi ascendisti*, y a esto parece que haze tambié alusion la Iglesia, quando llama a la Cruz peso, y balarça del cuerpo, que quitò la pressa a los infernos. *Statera facta corporis, pradamq̄ tullit Tartari*, y aunque parece q̄ tienen encuentro estas dos palabras, *Statera*, y *prada*, porque la balarça es simbolo de la justicia, y la pressa es simbolo de la violencia, poder y astucia, con todo esso vienen muy a proposito porque como dixo N. P. S. Augustin. lib. 13. de Trinit. cap. 13. *Diabolus à Christo non potentia sed iustitia superatus est*. Y assi, porque no entendiera nadie q̄ aq̄lla pressa fue desola potencia, sino de justicia, ponese lo vno juto cõ lo otro, la pressa q̄ significa la fuerza y poder, y la balarça, y peso q̄ significa la justicia. Pero, supuesto esto, la subida dize Hilario, fue como la del leõ à hazer alguna pressa en lo

Gene. 49

Hilario

Psalmo.

131.

Augusti.

li. 13. de

Trinitat.

cap. 13.

Exercicios espirituales

qual, declarò el desso y ansia con q̄ yua a padecer. No ay Leon ahincado de la hambre, que assi vaya bolando por el cerro tras la caça, ni ay perro ventor, q̄ con tanto aliento la vaya siguiendo, dexandose atras los caçadores; como yua Christo nuestro Redemptor a padecer; y assi no es maravilla, que el preceda en la subida desta cuesta, y quando descubre a Ierusalem, donde à de morir, como quien descubre la caça, dè voces, y diga, veylla alli. *Ecce ecce.*

Destte amor, con q̄ Christo yua a morir por los hombres, ay tãtos misterios en la sagrada escriptura, q̄ lo descubren, q̄ de solos ellos pudieramos hazer vn muy largo discurso, pero solan. Ète dirè los q̄ a mi parecer tienē mas misterio, y descubriē mas esta verdad. El primero serà, del Profeta Habacu. c. 3. *Cornua in manibus eius, ibi abscondita est fortitudo eius, egredietur diabolus ante pedes eius.* &c. Este lugar entiēde todos los mas santos de Christo, cuyas manos estu uerò clauadas en el arbol de la Cruz, en la qual escòdio su fortaleza, ò como dize otra letra: *Ibi forte ostēdit dilectio nē suā,* alli mostrò verdaderamēte la fortaleza de su amor. Pues sepamos en q̄ santo Profeta? Sabeys en q̄? en lo q̄ à dicho: *Cornua in manibus eius, diabolus ante pedes eius, ante fa cē eius ibit mors,* dōde parece, q̄ haze el Profeta (para encarecer el amor, cō q̄ Dios qui ò morir) yna diuina representaciō de lo q̄ passò al tiēpo de la muerte de Christo, entre el y el demonio, y la muerte, y pinta a la muerte, q̄ yua huyēdo de Christo, y q̄ Christo yua corriēdo tras ella, por alcãçalla, porq̄ auiedolo ella conocido, temia de quitarle la vida, porq̄ conocio alli lo q̄ antes ignoraua, y era, q̄ en muriendo el, auia de morir ella, y quedar destruyda; y assi como huya por no matarle, Christo yua tras ella. Y pareciēdole al demonio, q̄ ya Christo le yua dādo alcãçe (como el que tãbiē descubrio ya el daño q̄ hasta entōces auia ignorado q̄ le sucederia) sele atrauesò en medio del camino, para hazerle estoruo en los pies, y serle piedra de tropieço, lo qual verdaderamēte se sabe q̄ hizo el demonio, quãdo apareciēdo

Habac. 3

181

dole

dole en sueños a la muger de Pilato. quiso hazer que le es-
torbara la muerte, porque ya conocia su daño y esto es aña
uestrarle el demonio delante de los pies del q̄ yua corriêdo
tras la muerte, y esto por vêtura fue lo que le dixo Christo
a S. Pedro, que le persuadia que no fuera a morir. *Vade re-
tro Sathana. scandalum es tibi,* como si dixera? O Pedro tu
buen zelo, aunque ignorantemente teme pones en medio
del camino, y me quieres atajar los passos, sabete que esse es
el oficio de Sathanas, q̄ se me à de poner como piedra de
escandalo en medio del camino (aunque el mismo me à de
procurar y diligenciar la muerte, quando vltimamête me
venga a conocer) para que no alcance la muerte, q̄ conoci
endo su daño, à de huyr de mi, esto es: *Diabolus ante pedes
eius.* pero aunque es verdad, que se atrauçò el demonio pa-
ra que Christo no alcançara à la muerte, quando corria tras
ella, con todo esto nũca lo hizo caer, ni tropezò en el, y as-
si dize el Profeta: *Stetit & mensus est terram* q̄ es perifrasis
del que corre mucho, yua midiendo la tierra, segun yua de
ligero; y así aunque la alcançò, para que le quitara la vida
era tanto lo que desseaua morir, que aun estando en claua-
do en la Cruz, y que ya no se le podia despintar la muerte,
tenia con sus manos asidas las extremidades de la Cruz, co-
mo temeroso de que no se la sacassen de la mano, y esto es,
Cornua in manibus eius. el tenia asida la Cruz, no se la qui-
tassen, como en efecto quisieron quando le dixeron: *Descē-
dat de Cruce, & credemus in eum,* viendo que por aquel ca-
mino le querian apartar de su querida Cruz, la asio cò las
manos fuertemente. luego bien dize, q̄ *Ibi fortē ostendit di-
lectionem suam,* y si tiene tanto amor al morir, que mucho
es que vaya tan alentado por esta cuesta arriba?

Y si los tormentos y dolores que a otro fueran amargos,
con serlo tan por estremo, a el le fueron muy dulces, que
ay de que maravillarnos. de que suba con tanto esfuerço?
Llamò la Esposa a Christo su Esposo, a q̄ viera su huerto,
descēdo el Esposo a recrearse en el. *Descendi in hortū meū,*
y la

Exercicios espirituales

y la recreacion que tomò en el, fue segar la myrra amarga y defabrida, y trabajar como segador: *Mesui myrram meam*, mas si le preguntan como le fue en la huerta, dize, que no comio sino panales y dulçura. *Comedi fauum meum cum melle meo*. No haze mas mencion que de la dulçura y suaves panales que comio en la huerta. Pues sepamos soberano Esposo, si en esse huerto todo es myrra, claro està, que las aujas que labraron essa miel, la fabricarõ del xugo de la myrra, y siendo ella amarga, mas que la adelfa y retama, claro està que la miel auia de ser siluestre y amarga, qual tienen muchos por opinion, que era la que comia S. Iuan Baptista en el desierto. Es verdad, que la propria miel de panal que hallè en el huerto era amarga, y assi no le comi yo con su miel, sino con la mia, con otra que yo me traya, *Comedi fauum cum melle meo*, que todo quanto ellos me dieron amargo era, pero el gusto con que yo lo padecia, que era la miel que yo traya, hizo que me pareciera muy dulce. La muerte que dieron los Iudios a Christo Redemptor nuestro, fue vn panal, assi lo dà a entender nuestro Padre S. Augustin sobre el Psalmo. *Circundederunt me inimici mei sicut apes*, y quanto en aquel panal uuo, todo fue amargura, pues hasta vn trago de vino que le auian de dar, fue hiel y uinagre, sacado de aquella uina, cuyas uuas fueron de hiel: *Vua eorum uua felis, & botrus amarissimus fel draconum uinum eorum venenum aspidum insanabile*. Mas con la miel que el Señor se traya consigo, hizo tan dulce el panal, que no solamente la hiel se boluio miel, pero los Clauos y la Cruz y toda la passion se hizo tan dulce, que a boca llena dize la Iglesia: *Dulce lignum, dulces clauos, dulce pondus sustinee*. Pues si tanta dulçura y sabor recebia con su passion, que mucho es, que suba tan alentado.

August.
Psal.

Ultimamente, bien sabemos que ver el cumplimiẽto de lo que mucho se desea, apresura y aguija los passos del que pretende su cumplimiento, y siendo esto assi, ninguna cosa dessea tãto Christo, como morir: *Desiderio, desiderani, &c.*
y en

yen otra parte. *Baptismo habeo baptizari, & quomodo coar-
 etor. donec perficiam illud.* Siendo pues este desseo tã vehe-
 mente, parecele à alguno que no haze mucho en apresu-
 rarse en esta subida, y adelantarse a todos los que con el y-
 uan, porque conseguir el fin de lo que se dessea, es prolon-
 gar la vida, y como perpetuarse en ella. Assi lo dixo aquel
 Rey sapientissimo, el qual dio vn apodo maruilloso al cū-
 plimiento del desseo: *Lignum vite desiderium veniens.* Dos
 arboles criò Dios enel Parayso mas excelentes y misterio-
 sos que los otros; el vno se llamò arbol de la vida, y el otro
 se pudiera muy bien llamar arbol de la muerte, aunque la
 Escripura lo nombra de la ciencia del bien y mal, aquel
 se llamò de la vida, porque con el se restauraua lo que con-
 sumia el calor natural; y assi el que lo comiera viuiera para
 siempre; el otro se pudiera verdaderamente llamar arbol
 de la muerte, pues comiendolo el hombre, que pudiera no
 morir, quedò necessitado y sujeto a la muerte. Pues quan-
 do compara la sabiduria de Dios el cumplimiento de lo q̄
 mucho se dessea a vn arbol; no lo comparò al arbol de la
 muerte, porque nadie enel mundo desseara ver cumplidos
 sus desseos, si de camino desseara su muerte, y quãdo le fue-
 ra necessario auer de conseguirlo, se fuera poco a poco, y
 deteniendolo quanto le fuera possible, y por esso no lo cõ-
 parò al arbol de la ciencia, sino al de la vida, porque assi co-
 mo el que comia de aquel arbol, se reparaua y cobraua v-
 na como nueva vida; assi el que via cumplidos sus desseos,
 se le acrecentaua la vida,

Pero si viessedes a vn hombre, cuyo desseo era como el
 arbol de la muerte, y que en consiguiendolo al punto au-
 uia de morir con rigurosos tormentos, y juntamente con
 esso supiesse lo que le auia de acontecer, y sobre todo se a-
 presurasse por conseguirlo mas presto, nõ diriadis que es-
 te era vn caso extraño y nunca visto? pues este fue el des-
 seo por quien se daua Christo priessa, y el que desseaua ver
 cumplido, y por echar mano de este arbol, subia por la
 cuesta,

Exercicios espirituales

cuesta siendo mas delicado que los dicipulos, delante de todos ellos. O fuerza marauillosa, en complexion tan delicada, verdaderamente el amor sacò aqui fuerzas de flaqueza, y el fue el que le dio piernas para subir la cuesta y rebèton tan fragosò y cuyo paradero auia de ser la muerte que tenia presente. Y así la Esposa, como admirada dellas, nos las pintò, diciendo, que tenia piernas de marmol. *Crura illius sicut columnæ marmoreæ*. donde hallaron los Hebreos, vn secreto como notò Abenezrra. Cant. 5. apud Genebrardum, que la palabra *Sbes*, q̄ significa marmol, significa tambien seys, numero (como ya sabemos) dedicado al trabajo, por el que a nuestro modo de entender, nos dize la Escritura que tuuo Dios en la obra de los seys dias dela creaciõ en el septimo de los quales, descansò, despues de auer criado al hambre, en lo qual, quiso dar a entender, que como yua Christo Redemptor nuestro, a tomar otro trabajo, mayor que el de la creacion, que era el de la reparacion del mundo perdido y estragado por el pecado de Adam, al fin del qual, le esperaua otro dia septimo de mayor descanso, que era el de nuestra redempcion, estava tan lexos de cansarse, quando subia por aquella agria y aspera montaña, a obrarlo, que auuque muy delicado, se sentia con piernas de marmol, tan fuertes incansables para el trabaxo, que dexa ua atras vnos hombres tan rezios y acostumbrados tambiẽ a tanto trabajo como eran los dicipulos. O desseos amorosos, ò caridad incomparable, por la qual, luego que vio la ciudad donde auia de padecer, como quien descubre vna cosa de grande gusto, que quiere hazer participantes de ella, a los que quiere bien, se la mostrò a sus dicipulos, y les dixo: *Ecce ascendimus Hierosolimam.*

ET FILIVS HOMINIS TRADETVR. La razon de llamarse Christo Redẽptor nuestro el hijo del hõbre, quando v̄a a padecer, es tan llena de brasas de amor, q̄ sola ella bastara para derretir los yelos de nuestro coraçõ y aũ para encẽderlo en viuas llamas de caridad, pues siẽd
hij

hijo de Dios quiso hazerse hijo del hombre. Porque como dixo S. Pablo ad Rom. *Sicut per unum hominem peccatum in hunc mundum intravit, & per peccatum mors.* la qual muerte reynò desde Adam hasta Moysen, assi todos fuimos libres y saluos por la gracia de Dios, y por la dadiua q̄ nos dio de otro nōbre, que fue Iesus Christo: *Si enim vnus dilecto multi mortui sunt, multo magis gratia Dei, & donum in gratia vnus hominis Iesu Christi in plures abundauit.* Pues como el Verbo eterno se vuisse hecho hombre, y hijo de Adam para remediar su pecado, con el qual se destruyeron los demas hombres, llamase hijo del hombre, el dia que le viene a redimir, como quien dize, aqui echarà de ver el mundo si fuy buen hijo de Adam, pues vengo a morir por el. Quando el oraculo de Apolo concediò a Admeto marido de Alceste, q̄ se le prolongasse la vida con tal condicion: que alguno de sus parientes ò amigos ofreciesse su vida por el a la muerte, y recusandose todos, sola su muger Alceste se ofreciò a la muerte, y redimio la vida del marido con la suya, como dize Euripid. in Alceste, Fulgent. li. 1. Mythol. entonces todos entendieron que aquella merecia nombre de verdadera esposa, y aficionada muger de su marido. Quando Damon y Pithayas cada vno ofrecia su vida, porque no muriera el otro, como dize Cicer. lib. 6. ffic. & Lactant. lib. 5. in instit. cap. 18. todos confessaron, q̄ aquellos tales eran verdaderos y fieles amigos, y merecian ser celebrados como tales, quando Crodo ofreciò su vida por remediar a Atenas, Curcio a Roma, Egisteo a Celenas: los cuales armados de p̄ta en blanco, el vno se arrojò por lo mas rezió y dificultoso de la batalla, y los dos en sus cauallos animosamente se lançaron en las simas o aberturas de la tierra, todos dixeron que aquellos merecian nombre de verdaderos Ciudadanos, pues tanto amauan su patria, como lo dize Lactantio, libro tercero, capitulo doze. Plutarco libro. 2. Moralium de Apoph. Lacedem. Estob. sermo. 1. siendo esto assi, viniendo Christo Redemptor

M demptor mo. 1,

Exercicios espirituales

demptor nuestro, oy à morir por su padre Adam, el qual supuesto el decreto quedara eternamente muerto si su hijo no muriera por el. Justo es que se llame a boca llena, verdadero hijo de Adam, pues oy se echa de ver, quan bu en hijo fue para su padre, y ya que Adam por estar muerto, no podia dezirlo que dixo el Padre Eterno, quando su Hijo murio, digalo el mismo Hijo, pues con tanta razon pudo dezirlo. Tratando de la Passion de Christo Da. *Psalm. 2.* uid en el segundo Psalmo, que comiença: *Quare fremuerunt gentes, & populi meditati sunt inania, astiterunt reges terra, & Principes conuenerunt in unum aduersus Dominum & aduersus Christum eius, &c.* Viendo quan valerosamente se auia auido el Hijo en la batalla, y como auia satisfecho a la ofensa y agrauio que auia hecho el pecado al Padre Eterno, introduze al mismo Padre, que despues deste hecho, habla con su Hijo, diziendole: *Filius meus es tu, ego hodie genui te.* con que entre otras muchas explicaciones quilo dezir verdaderamente, que oy as mostrado que eres mi Hijo, y que yo te engendré, porque entregar tu vida en manos de tantos Reyes y Principes tyranos, que como fieras bramaron contra ti, por satisfacer la ofensa q̄ contra mi se auia cometido, verdaderamente fue hecho de Hijo, no solamente valeroso, pero aficionado a su Padre. Pues siendo assi que en la muerte de Christo, no solo uou respecto a la satisfacion de la justicia diuina, sino tambien al reparo y remedio de Adam, razon era, que assi como el Padre Eterno a abò el hecho de su Hijo, por lo que le pertenecia, y dixo: *Filius meus es tu* tambien Adam, de quien Christo era Hijo, segun la corpulenta substancia, por lo que tocava al beneficio que auia recebido, tambien lo agradeaiera, y dixera, este verdaderamente es mi Hijo, mas porque estaua muerto y no podia hablar, el Hijo mismo que yua a hazer tan gran hazaña lo dixo y aduirtió, como si dixera; aduertid, que como buen Hijo de mi Padre Adam voy a morir por el, y assi aqui se llamó Hijo del

para la D. in quinquagesima. 90

del hombre, que era Adam, y dixo: *Et filius hominis tradetur*, porqu: yua a morir por el, como buen Hijo suyo.

Y assi desto hizo cargo Christo desde la Cruz, a los hombres, y a la Synagoga, que tan mal se aprouechaua de su muerte, diciendo: *Sub arbore mala suscitauit te, ibi cor rupta est mater tua, ibi violata est genitrix tua.* Cantico- rum. 8. como si dixera, acuerdate Elposa mia, del bien tan grande que te hize, quando te refucitè de la muerte de la culpa, debaxo del arbol de la Cruz, y juntamète te acuerda de la mala correspondencia que alli tuuo tu madre, y lo mal que se aprouechò de aquel bien. Llama a la Cruz arbol fructifero, pero no señala que especie de fruta lleuaua, segun nuestra Vulgata, pero el Hebreo, como an aduertido muchos doctos, segun notò Fray Iuan de Iesus Maria Carmelita, especifican el arbol, y dizen que es Granada. *F. Iuan de Iesus Maria.* *Sub malo punica suscitauit te.* el qual arbol, aunq̃ no en el parecer, en la significaciõ y misterio, representa marauillosamente la Cruz, porque assi como el Granado produce vna fruta coronada como Reyna, y su maduro y sazõ consiste en que los granos esten colorados y tiernos, assi el fin porque Christo moria en la Cruz, y lo que pretendia, era mediante su sangre y muerte, hazer nos Reyes, y coronarnos de gloria, como lo dixo en el Apocalypsi San Iuan: *Redemisti nos Domine Deus in sanguine tuo, & fecisti nos Deo nostro regnum,* y de aqui pienso yo que procedio aquel tan estraño amor que tuuo Dios antiguamente con las granadas, pues no queria boluer los ojos a parte ninguna donde no vuisse granadas. Si alaba la Iglesia, y la compara a Parayso y vergel, à de ser de granadas. *Emissiones tuæ paradysus malorum Granatorum.* Si algunas vezes le dauan cuydado las frutas de su vergel y queria descender a recrearse en el y verlo, era para ver si floreçia los Granados. *Et videam⁹ si floruisent mala punica.*

Cant. 8.

F. Iuan de Iesus Maria.

Apocap. 5.

Cantic. 4.

Cantic. 7.

Exercicios espirituales

Si quiere que aya labores ingeniosas en el Architectura de su templo an de ser granadas, y que los chapiteles de sus columnas, que sustentauan aqnella sumptuola maquina, estuuicssen lleuos de Granadas. Si el Sacerdote auia de entrar muy adornado, y con ricas vestiduras enel Santuario, auia de ser con Granadas, las quales lleuaua en la orla de la vestidura, que es donde se suele echar lo mas rico de las guarniciones de los ornamentos. Y finalmente, para poder mirar a la cara a su Esposa, y para que le pareciera hermosa, fue menester que tuuiera las mexillas como cascos de Granada. *Gemma tua sicut fragmen mali punisi*, todo lo qual sin duda era, porque no recebia Dios gulto en cosa donde no uuiesse Granadas, que eran como vn despertador de la memoria de la merced, y bien que nos auia de hazer en la Cruz, en la qual, con su sangre nos auia de alcanzar la Corona de la gloria, que por la culpa auiamos perdido. Por esto pues llama ala Cruz Granada, pero aquella palabra, *Sub arbore malo suscitauit*, tiene mas dificul ad:

Para inteligencia de lo qual se à de notar, que es tradicion de la mayor parte de los Sagrados Doctores, que los huesos de Adam fueron sepultados enel mismo Monte Caluario, donde Christo Redemptor nuestro padecio, y que se plantò el arbol de la Cruz sobre su sepultura, de manera, que estando Christo en ella, toda la sangre q̄ caya se embeuia en aquellos huesos que estaua debaxo del arbol con lo qual quitò Dios la culpa de aquel hombre, que representaua la persona de toda su posteridad, y alli como vn buen hijo, que dize la primera Missa por el anima de sus padres, así Christo en aquella primera Missa q̄ celebrò enel arbol de la Cruz, como Sacerdote, segun el orden de Melchisedech, en aquel momento de tan grande importancia, se acordò de Adam, y en el de todo el genero humano, ofrecièdo por el aquella Missa, y este es el sentido que dà San Cirilo libro. 2. de recta fide ad Regiu. de

Ciri. li. 2
de rect. fi
de ad. Re
gin.

de aquellas palabras *Deus Deus meus ut qui dereliquisti me?* la qual aunque vnos dicen que alli declara como Christo fue desamparado, segun la carne, no porque la naturaleza diuina se apartase de la humana. *Quod enim semel assumpsit nunquã dimisit* sino como dize S. Leon serm. 17. de passio-
ne. Continuit enim se ab impijs crucifixi potestas. & ut vtere tur dispensatione occulta. uti nolluit virtute manifesta. De-
 manera. q̄ el desampararle, fue dexarle padecer, y para po-
 der vsar de lo q̄ tenia determinado y dispensado oculta-
 te, no quiso vsar de la virtud manifesta, porq̄ si el Padre eter-
 no quisiera librar la humanidad de su hijo de la muerte. ò
 el quisiera librarle, de ninguna manera muriera pero qui-
 so padecer por nuestro remedio. y assi este fue el desampa-
 ro. Pero a S. Cirilo. y al mismo Leon. ser. 17. de passio. les
 parece q̄ Christo nos dexò vna forma en estas palabras, pa-
 ra q̄ preguntaramos, y hizieramos informaciõ de la causa
 porq̄ el moria, para q̄ conocida ella, se viera q̄ tan grande
 fue el pecado, y quanto remedio fue menester para librar-
 nos del, y porque solo Dios nos podia dar a entender quan
 grande era lo vno y lo otro, le pide el hijo a su padre que
 el nos declare la causa de su muerte. Y assi le dize: *Deus*
Deus meus ut quid dereliquisti me? Porq̄ como dize nuestro
 P. S. Augustin *In enchir. quanta enim sint peccata nõ huma-
 no sed diuino. pensandum est iudicio,* porq̄ el solo ve y cono-
 ce lo vno y lo otro, y assi dixo Psal. 68. hablando cõ su Pa-
 dre, *Tu scis insipientiam meam, & delecta mea te nõ sunt ab-
 condita.* Tu solo Padre eterno sabes, que tan grandes fue-
 ron los delitos de Adã. y de todo el genero humano. los
 qua les conoces bien que fueron tan grandes. q̄ no conui-
 no que se perdonaran, sino interuiniendo vna passio tan
 amarga, como la que padece tu hijo. y pues tu Padre solo
 lo sabestu, tu solo puedes declararlo. y por tãto declara. a-
 qui *Ut quid dereliquisti me?* porq̄ causa me as desamparado.
 Pero aunque estas interpretaciones son bonissimas, la q̄
 mas haze a nuestro proposito, y aun la que parece q̄ mas

S. Leõ ser-
 mone 17.
 de passio.

Leon ser-
 mone 7.
 de passio.

Augusti-

Psal. 68.

Exercicios espirituales

tocò al blanco de lo que Christo pretendia en la Cruz, es la de Cirilo, el qual dize que estas son palabras con que el hijo eterno, ruega por su padre temporal Aca, y por todo el genero humano, a quien el representaua. Y estas parece que eran palabras para grangear y ablandar al Padre eterno, para que perdonasse a Adam. Y assi el sentido della es. *Vt quid dereliquisti me? Id est memento quaso ad quid sine in què finem dereliquisti me, vt nimirum per id placatus, solueres derelictionem ob primi parentis peccatum, vniuerso generi humano incumbentem, itaq; nunc à toto irā humano genere remoue* como si dixerat: Padre eterno, la causa porque vos me auays desamparado y dexado padecer en estos tormentos, *Vt quid fuit?* No fue para que muriendo yo se remediará el pecado de mi Padre Adam, y de todo el genero humano que en el estaua? Pues si esta es la causa padre eterno tiempo es ya que accepteys este mi sacrificio, y perdoneys la culpa deste mi Padre Adam. Y assi esta fue oracion hecha por Adam, en quien estaua todo el genero humano, y para que se entendiesse esto mejor, no orò en lengua Hebrea solamente, sino en lengua Hebrea y de Gentiles; y assi dixo. *Eli, Eli, lamma azabbathani*. las dos primeras palabras de las quales son Hebreas, y la tercera Syriaca.

Epiph. in Y como dize S. Epifanio in hæresi. 69. fue porque comẽ
ber. 69. çando en aquellas dos palabras Hebreas, que son del Psal.
Psal. 21. 21. para declarar que aquel Psalmo habiaua del a la letra y acabò en lengua Syriaca, que era la de los Gentiles, para que se entendiesse que oraua por los Gentiles tambien, pues assi de Hebreos como de Gentiles era Adam el Padre vniuersal de quien todos decendian, y por quien el oraua.

No veys como estando en el arbol de la Cruz, ofreciendo como buen Sacerdote su sangre, pide humildemente a su Padre eterno, que acepte el sacrificio, y para esto le aduertte, que la causa de auerlo desamparado, es para que remedie a Adam lo qual haze el, porque es proprio del Sacerdote, no solo ofrecer el sacrificio, sino tambien suplicar a

Dios

Dios que lo acepte, como hazemos agora los Sacerdotes, los quales en el sacrificio del nuevo Testamento, no solo ofrecemos a Dios la Hostia, sino tambien suplicamos que la acepte: *Supplices te rogamus, et petimus uti accepta habeas hac dona. hac munera &c.* No veys como orò como buen Padre por Adam, no solo derramando la sangre sobre el que estaua debaxo de la Cruz, sino tambien suplicando al Padre que aceptasse el sacrificio, y para esto alegando la razon que auia, quando dixo: *Vt quid dereliquisti me.*

Pero no puedo dexar de acabar este lugar con mucho sentimiento, de ver lo que en el se sigue tras de lo dicho, porque temo que el dia de oy se haze a Dios la misma ofensa que entonces. Prosigue pues el Señor su platica desde la Cruz con la Esposa, y dizele, aduerte, que *Ibi corrupta est mater tua, ibi violata est genetrix tua*, que fue vn gran sentimiento de Christo Redemptor nuestro, como si dixera, mirà que dolor tan grande Esposa mia, que alli en el mismo lugar de la Cruz, donde yo estaua remediando, y resucitando a mi Padre Adam, y en el a todo el genero humano, *Ibi*, alli se destruyò y se corrompio tu madre la Synagoga, lo qual verdaderamente es vn indicio de gran dolor, y son palabras de gran ternura, porque sièdo Christo hijo de la Synagoga, y ella su madre, viendo que no solo no se auia aprouechado de su muerte, antes por auerse la dado, corrompidose y perdidose con ella, no tuuo lengua para llamarla madre suya, como si dixera, como llamare yo madre mia a la Synagoga, aunque naci de ella, si auiendo venido a morir por su remedio como buen Padre, que no solo viene a morir por Adam, que era el comun Padre, sino por ella, que era mi particular madre, olvidada de todo esto, no me à tratado como hijo, sino como enemigo, y à estado tan lexos de aprouecharse deste remedio, q̄ antes con el se à preuertido y corrompido, por el mal

Exercicios espirituales

animo y odio con que me àperseguido. que si ella quisiera vn buen hijo auia tenido en mi que la remediara. como vine a remediar a mi Padre Adam. de lo qual me precio tanto. que por esso quando vengo a padecer, me llamo hijo de Adam, hijo del hombre. y no me llamo hijo de la Synagoga, porque ella no me reconoce como madre. Y assi dixo: *Et filius hominis traddetur.*

TRADDETUR PRINCIPIBVS SACERDOTVM. En cifra. y cõ suma breuedad refiere Christo Señor nuestro, aqui su passion. y por esso no haze mencion de toda ella en particular. sino de solas aquellas cosas q̄ el mas sintio, y en si tenian encerrada mayor malicia. Y assi la primera q̄ dize es. *Traddetur principibus sacerdotum.* Entregarlo an a los principes de los Sacerdotes, y ellos despues dize q̄ lo entregaron a los Gentiles. Pues q̄ tuuo esto de tanta malicia, q̄ es lo primero de q̄ se quexa? la razon es, porque con sobre escrito de justicia, y de santidad lo entregaron y persiguieron, siendo assi, q̄ ninguna cosa prouaron con verdad, y assi todo lo quisieron meter a barata, y q̄ solo por autoridad de los acusadores, sin otra razon fuesse condenado. Y assi quando les preguntò Pilato, *Quam accusationem affertis aduersus homenẽ hunc?* Respondieron: *Si non esset hic malefactorũ non tibi traddidissimus eum,* sobre las quales palabras

August. 3.
de consen.
su Euan.
gel. ca. 8.

dize N. P. S. Augustin. 3. de consensu Euangel. cap. 8. Sabeys porq̄ respondierõ los Iudios, si este no fuera malhechor no te lo entregaramos, quando Pilato les preguntò q̄ que aculacion y cargos le ponian a Christo? dize el santo. *Ut Pilatus eorum autoritatem sequutus. quid ei objiceretur desideret querere. sed ob hoc tantũ crederet. quod traddi m̄risset.* Para que viendo la autoridad de los que le entregauan, se persuadiesse a que tenia graues culpas, y sin que las aueriguasse, ni sustanciassse mas la causa. lo condenasse, a tanto a q̄ gente tan graue, de tanta autoridad y santidad, no auia

Leon. 8.
de sermo.
de passio

de entregallo. sino supiera que era vn mal hechor. Y aun añade S. Leõ. 8. serm. de passio. vna cosa muy a proposito desto,

desto, que la razon porque quando entregaron los Iudio^s a Christo a Pilato, le traxeron tan lastimado, atado, abofeteado, melado y elcupido, fue para que sin mas informacion entendiera, que aquel a quien todos auian tratado tã mal, era digno de muerte, y puestodos auian mostrado cõ las injurias que le auian hecho, que querian que muriera, como a tã digno de muerte, no se atreuiessẽ Pilato de ninguna manera a soltarlo y absoluerlo. *Vt inter tot preiudicia quem omnes vellent perire, nõ audiret Pilatus absoluerẽ,* y de alli sin duda vino el mismo Pilato a enojarse, y adezir con enfado, *Accepitẽ eum vos, & secundũ legem vestrà iudicãtẽ eum,* como si dixera; pues ya lo traeis sentenciado vosotros alla, executad vosotros la sentencia que aueys dado, que aca los Romanos no podemos condenar segun nuestras leyes, sin informacion, y hecho el cargo, y oydo el del cargo del reo, por manifestas que sean sus culpas. No veis como los Pontifices y Príncipes de los Sacerdotes, querian dar a entender que era tan injusta la causã de la muerte de Christo, que sola su autoridad (por la santidad que profesauan) era bastante para que le quitarã la vida? Ved como con autoridad y zelo dela santidad fingida le persiguerõ.

Viendo pues que por este camõno no pudieron, echarõ por otro, q̄ fue buscar testigos falsos para ver si por justicia podian, lo q̄ no auian podido por la autoridad de su santidad, para esso pues buscarõ dos testigos falsos, los quales cõ testaron diziendo: *Audiuimus dicentẽ destruant templum Dei.* Y dize el texto aqui vna cosa estraña, que *Non erãt sufficientia testimonia,* pues como es esso, siendo assi, que aunq̄ era mentira lo que dezian ambos eran contestes? La razõ y por lo que dize que no eran suficientes (segun aduirtió Maldonado sobre este lugar) es porque para sentenciar a muerte, no era suficiente lo que dezian aquellos testigos, aunque contestes. Y assi para fundaren justicia, y dar bastãte causa para que le crucificaran, aãdieron: *Quia filiũ Dei se fecit.* No veys como quieren entregallo con sobre escri

Exercicios espirituales

to de justicia y zelo de religion y santidad. Y aun para que mas le vea este intento, no solo quisieron presentar dos testigos, pero incitaron a todo el pueblo, y a la turba, para que atestiguassen contra el, y a voces pidiessen su muerte. Y assi dize el texto sagrado: *At illi concitauerunt turbam*, la qual, sin duda al principio callaua, y conuencida de los beneficios que Christo le auia hecho, quando Pilato les dio a escoger a Christo, o a barrabas, callaron, como condesciendo con lo que Pilato queria, mas viendo esto los Principes de los Sacerdotes *Concitauerunt turbam*, lo qual, fue muy facil de hazer, porque el vulgo y la turba son como el agua de la mar; *Leniores sunt super faciem aquae*, y mientras los vientos que dixo Daniel, que eran los Principes, no le leuantan las olas, y causan tormentas, ella esta en calma y muy sesga, como se vio aqui, que al principio callò la turba y estuuò en calma, mas en soplando los vientos, que eran los Principes *Concitauerunt turbam*, leuantarò tantas olas, que lo anegaron, y fue tanta la piedad que le dieron, que dexò la se que xò el hijo de Dios a su Padre eterno. Psal. 87. diciendo: *Super me confirmatus est furor tuus, & omnes fructus tuos tuos induxisti super me*. Padre eterno, porque auays permitido que todas las olas del furor de los Iudios, descarguen sobre mi, y assi las vò contando como cosa que sintiò mucho. *Astimatus sum cum descendentibus in lacum*, vna ola, *factus sum sicut homo sine adiutorio*, otra ola, *Sicut vulnerati dormientes in sepulchris, quorum non est memor amplius, & ipsi de manu tua repulsi sunt*, otra ola, *Posuerunt me in tenebrosis, & umbra mortis*, otra ola, *Longe fecisti notos meos à me*, otra ola, *Posuerunt me abominationem sibi*, otra ola, *Tradidit sum, & non egrediebar* otra ola, *Oculi mei languerunt pro inopia*, otra ola. Y finalmente, *Omnes fluctus tuos induxiste super me*. Y aunque los Escribas y Fariseos, como tenemos dicho, fueron los que leuantaron estas olas, se dice, que las incitò el Padre eterno, porque las permitiò, y porque no lo librò dellas, y porque le dio tanto amor, y

caridad,

caridad, q̄ de buena gana quiso dexarle anegar en ellas por
ro los que soplaron y alborotaron aquella mar, fueron los
Principes de los Sacerdotes, los quales no solo por el ca-
mino de su autoridad, fundada en santidad, sino por el de
justicia, presentando por testigos a todo el pueblo le qui-
sieron quitar la vida.

Y esta fue la causa porque Christo haze tanta mencion
desta entrega, porque siendo tan sin justicia su muerte, co-
mo dixo Esayas, y contra toda santidad de *Iustitia atq̄ de*
inditio sublatas, no podia dissimular que se la diessé con ti-
tulo de santidad y justicia. Que aun esto sintió grandemē-
te Ioathā, quando a voces desde la cumbre de vn mōte las
dixo a los Sichimitas las maldades de Abimelech, y de lo
que mas cargo les hizo fue, de que por vn bastardo mata-
ron a sus setenta hermanos, y no los mataron como quie-
ra, sino sobre vna piedra. Y assi les dixo: *Qui nunc surrexistis*
contra domum Patris mei, & interfecistis filios eius sep-
tuaginta viros super vnū lapidem, & constituistis Regē Abi-
melech filiū ancillæ eius. Iudic. 9. Bien serà preguntarle a Io-
thā, porq̄ para agrauar la maldad de los Sichimitas, dize q̄
mataron a los hijos de Gedeō sobre vna piedra? q̄ q̄ impor-
ta mas sobre vna piedra q̄ sobre vn madero, ò sobre otro
qualquier lugar? Para inteligēcia desto se deve notar, q̄ des-
to ay varias opiniones. Arias Montano dize, q̄ aquel matar
los sobre vna piedra, fue por zelo de su religion q̄ tuuierō
los sichimitas, porq̄ Gedeon les matò sobre aquella piedra
siete Toros, que tenian escogidos para sacrificar a su idolo,
y los ofreciò al verdadero Dios de Israel, en vengança de lo
qual, sobre la misma piedra que auia recebido el agrauio,
(degoilandole por cada buey diez hijos, y haziendo q̄ pa-
garàn con las setenas, el agrauio que a su parecer su padre
auia hecho a sus dioses) se los degollarō y sacrificarō, y los
ofrecieron cō rito religioso. Pero Abulense parece q̄ infi-
-ticia publicamēte, como se suele castigar los malhechores

Iudic. 9.

Arias Mō-
tano inco-
mento.

Abulense.

y no

Exercicios espirituales

y no ocultamente y a traycion, y esto tambien lleua mucho camino porque demas de que antiguamente los famosos castigos se hazian sobre piedras agora tambien vemos que a los justiciados los cuelgan de vna coluna de piedra, q comunmente llaman el rollo, y alli tambien les clavian las cabeças, lo qual se haze cõ solenidad, y es cosa ya llana y sabida, que los q vienen alli a parar muerẽ por justicia, despues de verificada su causa, y biẽ sustanciado su proçesso. Y aun fuera desto q vemos cada dia sabemos, como dize Ale

*Alexãder
ab Alexã
dro.*

Pausani.

Iuan Bap

tista Pio

fillog. 3.

xander ab Alexandro, q a las mugeres adúlteras solian poner sobre vna piedra a dõde las venia a ver todo el lugar, para mayor afrenta suya, la qual piedra quedaua por infame, y nadie podia tocarle de alli adelante. Y Pausanias dice, segun refiere Iuan Baptista Pio. silloge. 3. q auia en los Arcopagitas vna Ara dedicada a la Diosã Palas, junto a la qual, auia dos grandes piedras, en vna estauan los reos q sacauan a justiciar, y en la otra los q los acusauan, aquella tenia vn titulo q se llamaua la piedra de la imprudẽcia, y el otra otro q se llamaua la piedra de la contumelia y afrenta, quiza para dar a entender, q es de imprudẽtes hõbres vltim demanera que vengã a parar en la horca, y tambiẽ es cosa afrentosa (sino es con circustancias q obliguen) ser vn hombre de biẽ acusador y mal sin de otro, pero lo q de aqui se concluye, es q el quitar la vida sobre piedras, es para mayor solenidad del acto de justicia. Y assi cõ lo q Ioathã agrade el hecho cruel de los Sichimitas, fue con notarlos de que vuiessen quitado la vida a sus hermanos con tã gran traycion y maldad, por hazer Rey a su pariente sin merecerlo, y que lo que hizieron por ambicion, lo coloreassen cõ especie y apariencia, ò de religion, y santidad, ò de justicia. Como si dixera, delo que mas os hago cargo hy pocritas y ambiciosos, es, de que con testigos falsos, y con fiscal peruerso, y con iniquissimo proçesso les hizistes la causa donde no la auia, y fulminastes sentencia de muerte contra ellos, y para mas autoriçarla, los degollastes, y colgastes

gastes sus cabeças en el rollo, ò en la picota, que es vna de las maldades mas delolladas que jamas se an hecho en el mundo. Esta pues es la querella de Christo, que para quitar le la vida le truxeron de tribuna], en tribuna], primero a los Põrifices y Principes de los Sacerdotes y ellos despues entregandolo a los Romanos, y para esto buscaron testigos falsos, y pareciendoles que los dos primeros eran pocos. incitaron toda la turba, y para con estas dos cosas colorear su peruersa maldad, añidieron al colmo de sus crimines y excessos vn sobre escríto falso de santidad, y justicia, no auie do jamas auido cosa mas contra la justicia y santidad de parte de los Iudios, los quales quisieron que Sacerdotes q̄ eran los que cuydauan de la Religion y santidad, y juezes seculares que eran los que cuydauan de la justicia, lo senten ciallen, para dar mejor color a su iniquidad. Biẽ fue pues por cierto para sufrir esto menester la paciencia de Christo. Y assi lo ponderò mucho S. Pedro quando dixo en su Epist. 1. cap. 2. *Qui peccatum non fecit, neq̄ inuentus est dolus in ore eius, qui cum malediceretur non maledicebat, cum pateretur non comminabatur, tradebat autem iudicãti se iniuste.* Este fue el gran sufrimiento de Christo, que siendo tan santo y sin pecado, se dexò entregar, para que lo senten ciaran como a culpado, auiendo sido tan injusta, y tan iniqua aquella sentençia.

Pero ya que sabemos a quiẽ fue entregado, no sabremos tambien quien fue el que lo entregò? Bien se sabe que fue Iudas, pero no ay lengua para tomarlo en la boca porque sus trayciones fueron tales que no ay palabras con q̄ enca recerlas, y la dureza de sus entrañas fue mas que de diamã te, pues auiendo el Señor causado vna gran turbacion, y sentimiento en los pechos de los demas Apostoles, quando les dixo: *Vnus vestrum me tradidit vobis est*, solo Iudas no hizo sentimiento. Porque como el demonio le echò en el coraçon vna crueldad de fiera (y para q̄ cupiera, sacadole del la ternura y compassion humana, que esso es. *Cum misisset*

Petr. in
Episto. 1.
cap. 2.

Exercicios espirituales

fisset diabolus in cor, vt traderet eum Iudas) no hizo demostracion de sentimiento, porq̄ ya no tenia coraçon donde sacarla, quando los otros Apoltoles la hizieron tan grande como la dà a entender S. Leon, sermon. 7. de Passion, el qual dize, que por esto Christo señalò al q̄ le auia de entregar, con aquella señal. *Qui contingit mecum manum in paros. de,* porque assi como dixo que vno dellos le auia de entregar, no metieron mas la mano enel plato los demas dicipulos, ni pudieron mas passar bocado, porque se les atrauelisò vnñudo de dolor y miedo de tan gran traycion, mas entonces solo Iudas se quedò comiendo enel plato con Christo. Y assi pudo dar aquella por señal, y aunque otros entienden esto diferentemente, las palabras de San Leon son: *Cum Apostoli hæc verba Christi audirent, illi se à cibo continuerunt, tu autè ò Iuda manũ non retrabis à paros fide?* Quien viò coraçon de Tigretan, saluagino y cruel? q̄ entrañas de diamante no se ablandarã viendo el sentimiento que hazian los demas? Pero que ay que marauillarnos, si Iudas, no solo auia perdido la humildad, y blandura del coraçon, sino tambien la Fè, pues como dize S. Leon enel mismo sermon. 7. no creya entonces que era Christo Dios lo qual deduce el santo de la diferencia de las palabras de los demas Apoltoles a las de Iudas, los quales oyendo lo que Christo les dixo, dixeron: *Nunquid ego sum Domine?* Y Iudas dixo: *Nunquid ego sum Rabbi?* Lo qual tienen otros muchos santos, como notò Iansenio, sobre aquellas palabras que dixo Iudas. *Peccauit traddens sanguinem iustum.* donde no parece que le tenia mas que por Rabbino, y sabio de la ley, ò por vn hombre justo, pero aunque hable con vn hombre sin Fè ni sin coraçon de hombre, quando Christo no fuera Dios, como lo era, pareciate a ti que era buen retorno pagar con traycion las obras que te auia hecho vn hombre justo y sabio? Si lo tenias por sabio, no echauas de ver que sabia bien a lo que estava obligado el q̄ era huésped de otro, y comia con el? Que guerras y trauados

Leon ser.
7. de Passione.

Leon ser.
7.

dos desafíos, estando en el palenque para arremeter los enemigos, no se an acabado el dia que los combatiétes conocieron el auer sido el vno huésped del otro, y comiudo ambos en vn plato? Luego si sabria esto porque no atiendes a que te quiso obligar y atar las manos con la mayor fuerza y laço que se suelen atar y prender las amistades, q̄ es el hospedage? Y si lo tienes por justo, como lo entregas como a culpado? Pero que no hara vn hombre que à perdido ya la l̄e, y aun la buena razon, pues no pudiera auer hecho mas vna bestia maliciosa y de malas mañas, que despues de harta tira coces, como tu lo hiziste, y lo declaró el Señor, diziendo: *Qui intingit mecum manum in paropside leuauit contra me calcaneum.* Y aun poco è dicho pues pasó la malicia de ludas a convertirle en demonio encarnado, como tambien lo dixo el mismo Christo. *Vnus vestrum diabolus est.* Auiedo pues ludas sido la bestia mas desconocida, el demonio mas perjudicial que tuuo el infierno, pues el vender a Christo, que no pudo el demonio hazer por sí solo, lo hizo por mano de ludas, y no ay lengua q̄ pueda hablar del, y assi con mucha razon se lo dexa en silencio, y solo dizen a quien fue entregado, y no por manos de quien *Traddetur principibus Sacerdotum.*

Mat. 26.

AD ILLVDEN DV M. La primera cosa de que haze mencion Christo, es de las burias y afrentas, porq̄ aunque es verdad que sintió mucho los dolores de los tormentos cruelissimes que le dieron, mucho mas sintió las mosas escarnio y burlas con que se los dieron, y aunque para todos los tormentos de la passion, venia el Señor preuenido como quien lo sabia, y tenia anteuitos primero que se los dieran, en ninguna cosa tenia puestos tanto los ojos para sufrirlos con paciencia, como eran los improperios y afrentas. *Improperium expectauit cor meum, et misericordiam,* deninguna cosa estubo mi coraçon tan apercebido, ni ninguna cosa esperò cõ tanta preueniõ, como fuerõ las afrentas, contra essas tuuo mi coraço vn escudo fuerte de paciẽcia para

Psal. 68.

BIBLIOTECA
CÁGENES

para

Exercicios espirituales

para que la punta penetrante de su dolor no me le passara porque los improperios y afrentas solas merecen nombre de miserias, y aquel Rey se puede tener por miserable, no que perdiò el Reyno, ò la vida, sino que se la quitaron cõ afrenta, ò ya que lo dexaron viuo, fue para darle mas cruda muerte, haziendo burla y escarnio del cada dia. Y es tã cierta esta verdad, q̃ assi las diuinas, como las humanas letras, estã llenas della. Bien pudieran los Filisteos, como le sacaron los ojos a Sanson, quitarle la vida, pero para mayor dolor suyo, no quisieron sino conseruarfela, para que jugaran cõ el los muchachos, y para lleuarlo a su templo el dia de las mayores solenidades, y hazer burla del, delãte del pueblo. Bien pudiera Adonibisec de gollar aquellos setenta Reyes miserables, y no quiso, sino para darles vida mas cruda que la muerte, les cortò las estremidades de los dedos, y los sacaua como perros al tiempo del comer, para echarles los huesos debaxo de la mesa, como a tales. Bien pudie Saul no hazer vna cosa tan mal acordada y desesperada, como atraueffarse vna espada por el coraçon, y ser homicida de si mismo, pues no se escapaua de la muerte que temia, y es cosa furiosa como dixo el otro, *Nemoriari mori*, morir por no morir. Mas lo que le hizo a Saul escoger vna muerte, y huyr de otra, fue la diferencia que el hallò entre estas dos muertes, quando dixo a su criado: *Interfice me ne veniãt in circuncissi isti & illudentes interficiant me*. De morir tẽgo ò en manos de los Filisteos, ò cõ las mias, mas en aquellas è de morir cõ afrenta y escarnio, y en las mias è de morir cõ dolor pues atruèque de huyr delas afrentas, yo è de ser verdugo de mi mismo, y cõ mi propria espada me è de quitar la vida. O necio y desesperado, pues por huyr de vna afrenta mueres en enemistad de Dios, ofendiendole tan grauemente, siẽdo omicida de ti mismo; pero en fin, aunq̃ cõ vn hecho tan malo declarò bien, quan mas dura es de sufrir vna afrenta q̃ la misma muerte, y velle claro, que despues de auerla dado, no ay con q̃ vègarle de vn cuerpo muerto

sino

fino es con afrentas, como lo hizieron los Griegos crueles y descorteses con el cuerpo de Hector, a quien arrastrarõ de las colas de vnos cauallos, en torno de los muros de Troya. enlodandole el rostro va. eroso, que tan arrastrados los ruuo a ellos quando viuo, siendo pues tan aspera cosa de sufrir vna afrenta, bien dize Christo, que estuuo esperando aquel golpe. *Improperium expectauit cor meum.* Y assi como de cosa que mas tenia delante de los ojos, hizo primero mencion de las burlas y elcarnios, y dixo: *Tradetur ad illudendum.*

Y aunque pudieramos destas mofasy elcarnios dezir mucho, solamente dirè dos, con los quales, los Iudios y sus ministros, sentenciaron contra si el castigo que despues les vino. Vna de las mayores afrentas que a Christo le hizieron, fue darle de bofetadas en aq̄l serenissimo rostro. espejo en quien los Angeles dessean mirarle, y bien se vè, pues q̄ el que callò a los demas tormentos, habiò a sola la afrenta de la bofetada, mas desta, aunque fue tan calificada no quiero hablar particularmente. sino de otros muchos golpes q̄ le dieron en el cuello y sagradas espaldas, q̄ se nombran con este termino *Colaphis*, de quien dize el sagrado Euangelio, que *Colaphis cedebant*, porque mirada la palabra Griega, q̄ corresponde a esta palabra *Colaphis*, de nuestra Vulgata, ha llo vn gran misterio. La palabra Griega, como notò Maldonado es, *Crepidis*, que significa pantufos, ò chinelas, ò calçado de pie con los quales dieron de golpes a Christo Redemptor nuestro, en su cuerpo santissimo, teniendose por afrentados, de tocarle cò sus manos, y todo se puede creer de aquellos mofadores, sacrilegos. q̄ buscaron todas las cõtumelias y afrentas que pudierõ imaginar para deshonnar a Christo. Pero si esto fue assi, el secreto que hallo, es misterioso. y es, que con el dieron sentencia contra si, y cedieron del derecho que tenian a la tierra que Dios les auia dado. Para inteligècia desto, se à de notar aquella comũ costõbre que auia en el pueblo Hebreo, en el qual, para ceder vno de

Maldonado
do in comento.

Exercicios espirituales

su derecho, se descalçaua el çapato, como se vè en la ceremonia q̄ hazia el q̄no queria resucitar la memoria de su ermano difunto sin hijos, la qual parece que tuuo origẽ de vna hystoria que contò Zabulon en su testamento, y està en el libro de los testamentos de los Patriarcas. c. 6. hallar. *Zabulõ in testamēt.* *Sixto Senense in Bibliote. Sanctorũ Patrum.* se à en Sixto Senense, y en la Bibliotheca Sãcto. Patrũ, y fue el caso, que quando entraron los ermanos a ver a Ioseph, mandò q̄ se descalçassen los çapatos como era costumbre, en Egypto quando entrauã a hablar a las personas reales y de aqui dize Zabulõ que *In sacra scriptura legis Enoch scriptum est non volenti suscitare semen fratri tuo solui calceamentum Ioseph,* como dando a entẽder, que la costũbre q̄ se vsaua de descalçar el çapato al q̄ no queria despertar, y cõseruar la memoria del linage del ermano q̄ murio sin hijos, se tomò deste hecho de Ioseph. Y confirmalo cõ testimonio de Enoch Profeta. cuyos libros no tenemos agora, aunq̄ quedò entre los Hebreos el prouerbio de llamar a aquel çapato q̄ descalçauã, *Calceamentum Ioseph.* Y cierto cõ mucha razon. porque el ermano q̄ no queria resucitar la memoria del difunto, parece q̄ hazia aquello cõ imbidia, y q̄ en cierta manera cometia el mismo pecado, q̄ los ermanos q̄ quisierõ totalmente quitar del mũdo la memoria de Ioseph. Y assi para q̄ quedarã consulos quãdo entraron delante del. quiso que entraran descalços. como dãdoles a entender quã mal les auia salido la traça q̄ auia dado para extinguir su memoria. Y decãmino hizo vna representacion (como profetizãdo) de lo q̄ despues auia de passar con Christo, y todo el pueblo Hebreo, a quiẽ el yellos representauan los quales cõ imbidia no quisierõ q̄ del q̄dãse memoria. Y assi dixerõ: *Tradamus eum de terra viuerrum,* con lo qual vuierõ de ceder del derecho q̄ tenian a la tierra de Promission, y aun a la priuanga y amistad q̄ cõ Dios teniã. Y porq̄ no les faltasse ceremonia, ellos la hizieron sin saber lo q̄ hazian, y quando lastimaron el cuerpo del Señor, y para esto se descalçarõ el çapato, y dierõ cõtra

n la

En la sentencia, por lo qual, quedaron desposeydos de la casa de Dios, y escupidos de todo el mundo, y pensando que afrentauan con mosas y burlas a nuestro Redemptor, y Señor, ellos quedan mosados y burlados de todo el mundo.

Otra insigne mofa inuentaron los soldados, y por ventura por traça de los Iudios, la qual aunque es verdad que la hizieron por afrentar a Christo. sin duda con ella parece que profetizaron su daño. La mofa fue, despues de coronado de espinas, ponerle en la mano vn cetro de caña, y quitárselo luego, cõ el qual le dierõ en la cabeça muchos golpes y sin duda quãdo estendiã cõ la caña el braço para herirle la cabeça aunque le lastimauan con el, porq̃ se le clauauan mas las espinas, era vna extraordinaria burla, y escarnio la q̃ con esso hazian. Quando los Reyes estendian el cetro que tenian en las manos, y con ellos tocauan alguna cabeça, era señal de clemencia, como se viõ en la q̃ significò el Rey Afluero con la Reyna Esther, temerosa de que auia incurrido en su yra, y assi por folegallã el Rey, en señal de clemencia y amistad, estendio el cetro real, con que tocò la cabeça de Esther, con esto se entenderã la mofa que hizierõ los soldados por lisonjear a los Iudios. como si dixeran. hermoso Rey vuiéramos elegido. y cierto grãde clemencia pudiera vsar con nosotros, quando estediẽdo este cetro nos tocara la cabeça, la clemencia sin duda que vsara fuera la que nosotros agora vsaremos con el tocando con su mismo cetro su cabeça, que serã causarle nueuos dolores pues no fueran menores los que nos causara a nosotros inclinar la cabeça, y sugetarnos a su imperio y mando. no reconociendo nosotros otro Rey sino al Cessar. En buena çarça nos queria ençarçar con su Reyno, pensaua engañar nos, diziendo que venia a vsar clemencia cõ nosotros? Co nozca pues agora por experiencia. q̃ tal era la clemẽcia q̃ nos prometia. O crueles sayones, y ò perfidos Iudios. incitadores de tan grandes afretas y mosas, sino quifierades estar ciegos, esso q̃ vosotros days por mofa a Christo, era vn

Esther.
15.

Exercicios espirituales

hieroglifico de la clemencia que vsaua con vosotros, porq̃ las serpientes se crian entre las espinas y çarças, y segun di ze S. Athanasio, cõ el golpe de la caña, muere luego la serpiente, pues era poca clemencia sufrir golpes de caña con que muriera la serpiente infernal, que labia que le criaua, y fortalecia entre las espinas de los pecados: mas pues vuestra ceguedad nõ entendio el misterio, y cõ el odio q̃ tuuistes nõ atendistes a otra cola mas que a vuestra vengança, apartandoos de la cabeça que es Christo y nõ queriendo ler miembros misticos de aquel cuerpo. de quien el era cabeça, desechastes de vosotros la clemencia q̃ significaua el cetro sobre la cabeça. apartando.õ de las vuestras, y nõ sujetandolas a el, antes estendiendolo sobre la cabeça de Christo para lastimarle con el. Estos dos solos escarnios y burlas, por ser mas afrentosas, y auer hallado en ellas mas misterio y nouedad, è dicho mas dislufamente, aunque si cõsideramos toda la Passiõ, nõ tiene passo ni dolor que nõ vaya mezclado cõ alguna afrentosa burla.

ET FLAGELLANDVM. Despues de auer dado noticia Christo a sus dicipulos, de las burlas q̃ auian de hazer del consecutiuaente, añidio el tormeto de los açotes, el qual fue el mas cruel y nueuo q̃ jamas se àvisto, assi por parte de los verdugos, como por parte de los instrumetos cõ q̃ le açotaron. Quanto a lo primero: los verdugos fueron muchos, porque a Christo lo açotarõ en el Pretorio de Pilato, en el qual nõ quisieron entrar los Iudios. *Vt non contaminaretur.* Y assi porque la fielta y regozijo de los açotes, nõ fue a solas, *Congregauerunt cohortem,* para q̃ auiendo muchos delante, fue a mayor la afrenta, y ellos se animaron a herirlo mejor. Y assi fue, q̃ se congregaron todos los soldados, combidandose vnos a otros para hallarse presentes y nõ solo lo vieron, sino todos lo açotaron de manera, q̃ por lo menos ninguno vno q̃ nõ le diesse algũ açote, començado a darle el primero Pilato, de dõde se vino a hazer aq̃l numero de açotes, q̃ segun dize lossãtos, fuerõ cinco mil y tantos.

y tantos. Pues ya si miramos los açotes con que le hirierõ (segun dize Francisco Lucas Burg. in Math.) fueron estranos, porque al cabo de los ramales, tenian vnos hueßos, q̄ llamauan Talos, que eran a manera de aquellos con que jugauã al carnaual, los quales estauã a trechos por todo el ramal del açote, que eran bastãtes a moler las entrañas de qualquier hombre, y otros dizen que eran hechos con vnos abrojos, a manera de anzuelos, para despedaçar las carnes. Pero si bien miramos, dissimuladamente les dio Dios a entender quan mal les auia de suceder del hecho, la mala suerte que en aquel juego les auia salido, y el mal lance que auian echado.

Eran aquellos hueßos, como diximos, como las tauas q̄ llaman agora con que juegan los muchachos gente ignorante, aunque antiguamente era mas celebrado, fue pues, como dezirles, tomays por via de juego y passatiempo, el moler y açotar las carnes de Christo, pues pêsad que por ninguna parte os à de salir buen punto, ni aueys de tener buena suerte, y si lo açotastes con anzuelos, como dando a entender que auia de echado vn buen lance, sabed que el q̄ aueys sacado es el de vuestra perdiçõ. Verdad es q̄ Christo fue como el pescado de Tobias, cuya hiel y amarguras, auian de abrir los ojos al mundo ciego por el pecado, verdad es, que de sus entrañas auia de salir el humo cõ q̄ auia de ahuyentarse los demonios, pero no se auia de sacar del agua con anzuelos ni pũtas agudas de hierro duro y cruel sino con la mano de vn santo, esto es con buenas obras lo auia de obligar, para que os diera vista, y librara de la tyrania del demonio, mas pues no lo hizistes assi, el lance q̄ aueys echado, ò Iudios, q̄ traçastes esta muerte, serã q̄ los mismos soldados Romanos, en cuyas maños pusistes los anzuelos, de ay a pocos años os saquẽ de vuestra tierra, a donde morireys como el pece a quiẽ sacan del agua donde se auia criado, y como a peces os abrirã las entrañas, para sacar el oro que piensan aueys escondido en ellas. Este es el

Exercicios espirituales

buen punto, y la buena suerte que vosotros aveys sacado, pero para nosotros fue singular beneficio pues con aquel anzuelo pescò Christo al demonio, de quien dixo a Iob. *Iob. 40.* *An poteris extrahere Leuiathã bãc?* Cò las cuerdas destos açotes, y con los agudos anzuelos que en ellos estauan, pescò Christo al demonio Ballena infernal, y le sacò del Reyno y poderio que en el mundo tenia, en el qual, como en ancho y espacioso mar reynaua, y para nosotros fue el mejor punto y nos cayò la mejor suerte que jamas en os tenido pues con estos açotes, no solo se desposò Christo cò nosotros, pero nos hizo Reyes.

Pregunta S. Cypriano, que es la causa porq̃ Christo no quiso aguardar a q̃ le coronarian estãdo en la Cruz, sino en acabando de açotarlo, luego le coronarõ. No venia (dize el santo) Señor mas a proposito, q̃ os pusierã la corona de Rey, quando estauades en el trono real q̃ era la Cruz, q̃ no agora quando os açotaron? No por cierto, aqui me tengo de coronar (dize el Señor) porq̃ aqui viene mas a proposito, y la razon es, porq̃ en los açotes derramò Christo mas sangre, pues desde la planta del pie, hasta la cabeça, todo era manantiales de sangre. Y siendo assi, q̃ el derecho de la corona Real, y Espiritual Reyno, que sobre nosotros tenia, lo adquiriò mediante su sangre, como lo dixo S. Iuan en el

Apoc. 5. *Apoc. Redemisti nos Domine Deus in sanguine tuo. ex omni tribu. &c. Et fecisti nos Deo nostro Regnũ.* Conuino, y era razon q̃ tras el derramamiento de tanta sangre, se le diese luego la corona. Tambien es cosa cierta, q̃ a los desposados

Esaia. 6. y desposadas, les dauã coronas el dia de sus desposorios. *Et tanquam sponsam decoratum corana,* y no es menos cierto q̃ esto, q̃ antiguamente los desposados comprauan con valentia y derramamiento de sangre las desposadas, como lo di-

1. Regũ. xo David, mostrãdo el derecho que tenia a ser marido, de *18.* Micol. *Quã dispondi mihi centũ prapucijs christinorũ.* Y a si esto q̃ è dicho es cierto, no es menos cierto q̃ Christo se desposò cò su Iglesia, y la cõprò y adquiriò cò su sangre, y

CON

con sus dolores. *Quam acquisiuit sanguine suo.* Y assi le llama 1. Petr. 1.
mò Elayas. *Virū dolorū id est maritū,* como se ve en el Gene Esai. 53.
sis. *Nunc amavit me vir n. eus, id est maritus,* porq̄ adquiriò Gene. 29.
el derecho de espolo y marido con puros dolores y efu-
filiò de sangre. Pues como en los açotes, segū auemos di-
cho, fue dōde Christo vertiò tãtos rios de langre, y con e-
llos moltrò el derecho q̄ tenia a desposarse cō su Iglesia, en
tōcēs quiere q̄ le den la corona. no solo de Rey, sino de des-
posado, de quiē dixo en los Càtars la Esposa. *Egredimini si Cantic. 5.*
lia Siō, & videte Regē Salomonē in diademate, quo coronauit
eum mater sua in die dispensationis & letitia cordis sui, este
es el lance q̄ la Iglesia facò cō estos anzuelos del inmenso
pielago de la misericordia de Dios, y esta fue la buena fuer-
te y punto dichoso, con q̄ ganamos, no menos q̄ el Reyno
de Dios. y ser esposas suyas, y sanar de la enfermedad del pe-
cado, aunq̄ vosotros fuystes como la sanguisuela, que aunq̄
la aplicã los medicos para que chupe la sangre, en la qual
medicina cōsiste la vida ella. empero no la chupa por dar
salud, sino por hartar su hambre, y ceuar su apetito. assi vo-
sotros chupastes la sangre de Christo, con la qual, sinamos
de la culpa, y adquirimos tãtos bienes. mas vosotros no lo
hizistes por esso. sino solo por chuparle la sangre, en ven-
gança del odio que le tuuistes. Si esto estaua encerrado
en los açotes, ved si era razon hazer memoria dellos.

ET CRUCIFIGENDVM. Por auer hablado del
misterio de la Cruz en diuersos lugares muy largamente,
solo dirè aqui vna palabra, y es, q̄ el madero de q̄ se hizo la
Cruz, es comun tradicion de muchos Doctores, q̄ se hallò
dentro de la piscina donde sanaua aquella multitud de en-
fermos de muchas enfermedades. la qual estaua junto al tē-
plo, y era vna parte de su grãdeza. lo qual no carece de mis-
terio, porq̄ era costumbre, q̄ quando crucificauan a vno, ò
le ponian en vn palo, sacarlo de su propria casa, y quanto
era mayor la culpa, porq̄ lo crucificauan, ò la afrenta que
le querian dar, tanto mas alta y leuantada era la Cruz,
estas

Exercicios espirituales

Esther ca. 7. pi. 7. estas dos cosas nos señala la sagrada Escripura Esther cap. 7. donde nos dà a entender que crucificarõ a Amá, en vna Cruz que el tenia en su casa aparejada para Mardocheo, y

Esdras ca. 6. pi. 6. esdras cap. 6. dize, q̄ el Rey Dario mandò *Tollatur lignum de domo eius, & erigatur, & consignatur in eo.* Demanera, q̄ a Aman en el palo que facaron de su casa le crucificarõ, y el Rey Dario mandò lo mismo al que mandò crucificar. Lo segundo, que era levantar la Cruz mas alta quando le pretendia mayor afrenta, se dize en el mismo lugar y señala, q̄ la Cruz que auia hecho Aman, tenia cincuenta codos en alto. Y era esto tan comun, q̄ auiedo vn cõdenado a muerte de Cruz, visto que la que le ponian era muy alta, alegò en su derecho, que era ciudadano Romano, por lo qual, se le deuia dar vna Cruz mas baxa, de dõde enfadado el Emperador, como dize Suetonio in Galba cap. 9. mandò que lo pusiesse en otra Cruz aun muy mas alta de la que el tenia, y que la blanqueassen, ora acepillandola, ora pintãdo la de color blanco, para que se diuissse mas, y campeasse desde lexos. Y es cosa cierta, que las Cruzes comunmente

Suetoni in Galba cap. 9. eran baxas, como se echa de ver. 2. Regum 21. donde Respha estuuò guardando a los hijos de Souf, a quiẽ crucificaron los Gabaonitas, no solo de las aues, pero de las bestias que podian venir denoche a comer los cuerpos. *Nõ dimisit aues per diẽ lacerare crucifixos, neq̄ bestias per noctem.* Y cosa llana es, q̄ si las Cruzes estuuierã altas, no podiã llegar

2. Regũ. 21. las bestias, lo mismo se vè en Eusebio lib. 5. Eccles. hist. ca. 5. Eccles. 10. donde hablãdo de Blandina martyr, dize: *Blandina in ligno suspensa prada bestijs occurrentibus obiecta.* Demanera, q̄ el palo en que justiciauã, se solia tomar de la casa del cõdenado, y para mayor afrenta suya, lo leuãtauã mas alto que los comunes. Ambas a dos cosas quiso Christo Redemptor nuestro que viuerã en su muerte, y assi sacò de su casa el madero, pues salio de la piscina que era parte del tẽplo, antigua casa suya, y juntamẽte cõ esto fue su Cruz de quinze pies en alto; muy mas alta que las comunes de entõces,

y mas

y mas levantada que las de los dos ladrones. Y aunque es verdad, segun noto Grethero. lib. 1. de cruce. cap. 7. q̄ el *Greth. li. 1. de cruce* autor de aquella tragedia que tiene por titulo, *Christus pa-* *ce cap. 7.* *ciens*, y comunmente se atribuye a S. Gregorio Nazianeno parece que repugna a esto, porque introduce a la Virgen q̄ està belando los pies de su Hijo pendiente en la Cruz, como lo significan estos versos.

Per hos tuos sacros pedes, quos osculor

Materno amore, te nunc misereare mei.

Digo que no ay repugnancia ninguna porque Christo era de buena disposicion de cuerpo, y assi podia tener los pies de manera que la Virgen, que no era muy pequena, pudiese muy bien alcanzar a belarlos, pero es cosa cierta y muy recebida, que para mayor afrenta suya, la pusieron mas alta de lo que comunmente se vsaua. Pero aqui quiso mostrar Christo, el amor grande que nos tenia, y quiso tener guardado como joya preciosa, dentro en su propria casa, el palo en que auia de morir, porque lo tenia guardado para la cosa que mas deseaua, y quiso que su Cruz fuera mas alta, porque queria pues moria por todos, que todos leviesen. O amor diuino, y con que nuevos lazos y ataduras obligas y pretendes nuestro coraçon, para que siempre te agradezca tan gran merced.

Pues si Christo Redemptor nuestro, tales finezas hizo por nosotros, y con ella, tanto nos quiso obligar a q̄ nos boluiessemos a el y le amassemos, mas desconocidos y duros de coraçon seremos que los salteadores de caminos. El glorioso S. Hilario Obispo Pictauiese. lib. 10. de Trinitate *Hilar. li. 10 de Tri-* tratado de la conuersiõ del buẽ ladrõ, dà vna reprehensiõ *nitate.* al Christiano q̄ no se conuierte a Dios con tal exemplo, y de camino dize vna estrãeza tan particular q̄ en ningun otro la è hallado, porque dize, que el ladrõ se conuertido a Christo, y hizo aquella tan solemne confessiõ, porq̄ le encendiõ la gracia diuina en el coraçon, quando oyõ vn gemido q̄ dio Christo, quando le clauaron la mano en la Cruz,

Exercicios espirituales

Crux: sus palabras son: *Ladro enim rogat, ut sui in regno suo meminerit, & credo cum ad hanc beata confessionis fidē, auditis transeunte palmis clauo gemitus accendit, & regnū Christi per dolorem infirmitatis in Christi corpore didiscit ille dignationem remissentis in regno postulat tu Crucis mortē ad meritum deputas? Ame* parecido esto tan marauilloso, q̄ no puedo dexar de escauar vn pozo, y ver q̄ sea la causa, q̄ no auiendo hecho Christo este extremo de sentimiento, ni dado ningun gemido, quando le dierō los cinco mil y tantos açotes, con la crueldad q̄ auemos referido, ni quando le lastimaron las sienes y cabeça cō las puntas de los juncos marinos tan agudos, ni en ningun otro tormento (q̄ sepamos) solo en este hizo este extremo de sentimiento, de lo qual, se me ofrecen dos razones piadosas. La primera, quiza fue, q̄ como Christo tenia en sus manos, como verdadero Hijo de Dios todo el vniuerso mundo. *Quia in manu eius sunt omnes fines terre.* ſintio mucho, q̄ lastimandole, y clauandole la mano lastimassent ſibi, y hiriessē a todo el vniuerso mundo q̄ estaua en ella, de donde vino S. Leon a dezir a admirablemente. *serm. de Passio. Domini. Elementa Domini. clauos crucis Christi senserunt.* Y assi fue, q̄ los elementos todos dierō muestra del sentimiento, y tēdolo la tierra, y las piedras se dieron vnas con otras, y el Sol y Luna perdierō su luz, y todo se estremeciò, porq̄ la punta del clauo q̄ pasó la mano de Christo los enclauo a ellos q̄ estauā en ella. Eſto pues sintiò Christo, y cō esse dolor dio aquel lastimoso gemido, el qual como era tan inflamado en amor, se encendiò y alubrò el conocimiento del ladron, con q̄ se conuirtiò. Como quē dize, q̄ el q̄ como vn cordero callò a todos sus tormentos, y ni aun diò vn suspiro a tantos açotes, ni rompiò en vn gemido a tantas espinas, porque aquellos tormentos le lastimauan a el solo, agora porq̄ con este clauo lastimaron a las criaturas que estauan en su mano, à dado tan gran gemido? ſeñal es que las ama mas que a si, y q̄ estima mas la vida dellas, que la propria suya, y por el mis-

mo caso, entiendo que este es Dios y vniuersal Señor de to-
 das ellas, y que todas le pertenecen, y quien se duele de las
 piedras, tambien se dolerá de mi por tanto Señor. *Memem-
 ro mei*, esta es la vna razon. La segūda causa de dar este ge-
 mido entonces, por ventura fue porque para clauar la ma-
 no, es conjetura muy conforme a lo que se vīaua con los
 crucificados, que era cubrirles el rostro, que se lo cubrierō
 a el entonces. Assi dize la lagrada Escriptura. *Esther. 7. q̄ Esther. 7.*
 quando quisieron crucificar a Aman, le cubrieron el ros-
 tro. *Statim operuerunt faciem eius*. lo qual vīauam tābiē los
 Gentiles como se vē en aquella cruel sentēcia que se diō
 a vn crucificado, quando diziēdo que se lleuassē a poner
 en el palo mandō. *Caput obnubito infalici arbore suspēdito.*
 Assi a los crucificados en tiempo de los Indios les cubrian
 el rostro, por ser costūbre esta muy solemne entre los Ro-
 manos que fuerō los ministros de aquella crueldad. Pero
 a quetiēpo les cubriessen el rostro, dize Iacobo Grerero. *Greth. li.*
 lib. 1. de cruce cap. 21. que deuia de ser quando les quetiā *1. de cru.*
 clauar las manos. Sus palabras son. *Hunc morem vellandi cap. 24.*
caput Romanis solemnem, cum Christo itidem saltem cū cla-
uis cruci affigeretur, obseruatum esse. vix aliqua ratio dubitā
refinit. Siendo pues assi, q̄ auiendo tenido los ojos descubi-
 ertos para todos los tormentos, con el contento q̄ tenia de
 ver con sus propios ojos lo q̄ tanto desseaui, q̄ era padecer
 aunq̄ los dolores eran acerbissimos, no gimiō ni hizo se-
 ñal de sentimiento, mas quādo le cubrierō los ojos para q̄
 no viera lo q̄ tanto desseaui, q̄ era ya verse clauado en la
 Cruz, diō vn gemido como sintiēdose por agrauiado de q̄
 entendiessē, q̄ el temia lo q̄ tanto desseaui, como lo dixo
 Esayas. *Videbit et saturabitur opprobrijs*; esto le hartarā, y lo- *Esai. 53.*
 segarā la hambre de padecer q̄probrios. q̄ se los dexen ver.
 Y como el Señor alumbrō el entendimiento del ladron,
 para que conociera que aquel gemido era de amor, y de pe-
 na de que no se dexaua ver con los ojos los tormentos,
 con cuya vista se hartaua de lo que apetecia, y no de temor
 y por

Exercicios espirituales

y por el conoció quanto descaua la salud delos pecadores cobrando de aqui grande esperança e conuirtió luego. Si como dize Hilario, deste gemido se conuierde el ladron. *Et ille dignationē rem niscētis in regno postulat, tu crucis morte admetū deputas?* Y tu como medroso huyes della sabiēdo que murio por tu causa, y no la quieres si quiera tener en la memoria, ni mirarla, para aprouecharte della, aplicādotte cō trabajos y penitencias, los trabajos y penas que Christo por ti padeció en la Cruz, lo qual te seria de grā prouecho assi para llevar con facilidad las molestias, angustias, y tribulaciones, como tãbiē para destruyr los pecados, que tan apoderados estan devn pecador, sino se aprouecha deste remedio. Que esto es lo q̄ aconseja S. Pablo. 2. ad Corinth. 4. como quien auia hallado grā prouecho en la experiencia deste consejo, diziendo: *In omnibus tribulationem patimur, sed non angustiamur, aoriamur sed non destituimur, persecutionem patimur, sed non derelinquimur, dicimus sed non perimus, semper mortificationē Ieiunū corpore nostro, circūferentes, vt & vita Iesu manifestetur in corporibus nostris.* Ninguno de quantos trabajos padecemos (q̄ son muchos) nos angustia ni hazen desfallecer, aunque parezca q̄ ya pe recemos, porque lo q̄ hazemos es, rodearnos de la passion de Christo, y hazer della vn circulo de pies a cabeça, en nuestro cuerpo, par q̄ parezca enel vna vida semejáte ala de Christo, que fue vna vida llena de Cruz. Lo qual expone Origenes in cap. 6. ad Roma. *De perpetua passionis memoria, q̄ fue dezir mas claramēte, ande el Christiano todo rodeado con la memotia de los passos de la passió de Christo trayga en la cabeça vna corona de espinas, acordādose de la que Christo se puso en la suya, para remediar la soberuia de la cabeça de Adam, trayga en la boca la hiel y vinagre contra la gula y glotoneria del primer hōbre, trayga en el rostro la bofeta da contra las hōras vanas, y estimaciō propia de que presume el hombre; trayga en la garganta las sogas con que le lleuarō presso, arrastrādo, cōtra los laços*

y ata-

Hilario.

2. Ad Corinth.
4.

Romanos
6.

ataduras que dexò echar sobre su cuello siendo libre el peccador, y con que se hizo captiuo del demonio trayga sobre sus ombros la carga de la Cruz, que es vna larga mortificacion hasta que muera en pena de la carga de los peccados que se echò acuestas, que es mas pellada q̄ todas quantas pueden imaginarse, trayga en su cuerpo todos los cinco mil agotes que padeciò Christo en pena de los deleytes; y regalos de la carne que à cometido; trayga clauos en las manos, en satisfaciõ de las malas obras. y pueras. acciones à que las à estendido; trayga vn clauo en los pies en recompensa de los passos desordenados en que los à empleado; trayga vna lança atrauelada en el coraçõ, por los malos pensamientos, por los odios y rencores que en el à recogido, y rodeado desta manera de insignias de la passiõ, manifestarà a quien lo viere, quan parecido es a Christo, y quan semejante es su vida a la del crucificado que esso es lo que dize S. Pablo que nos conuiene hazer. *Mortificationē Dñi Ad Romanos*
nostri Iesu Christi in corpore nostro circumferentes, vt vita Ie nos. 8.
sum manifestetur in nobis. Y siendo assi como dixo el mismo Apostol. q̄ los q̄ predestinò para la gloria y bienauenturança, los hizo semejantes al retrato de su hijo: *Nã quos presciuit, & predestinauit cõformes fieri imaginis filij sui, &c.* Clara cosa es, q̄ los que truxerẽ la mortificacion de Christo en su cuerpo, y alma, tambiẽ gozaràn del dicho efecto de la predestinacion, porque tras de la mortificaciõ viene el dicho paradero, assi como despues de la muerte de Christo, vino su gloriosa resurreccion, de la qual haze memoria despues de auer contado su Passiõ, diciendo:

ET TERTIA DIE RESURGET. Todos los trabajos y amargura de Christo vuerõ de venir a parar en vn fin tan dichoso como fue el de la resurreccion, y gloria del cuerpo, todo aquel sin sabor y hieles, se conuirtierõ en dulçura suaua y regalada, como lo sintiõ la Esposa, quando hablado de su Esposo dixo: *Fasciculus myrre dilectus meus mihi,*

Exercicios espirituales

mibi, inter ybera mea commorabitur botrus Cypri, dilectus meus in vineis Engaddi, el qual lugar segun la interpretacion de Honorio, y otros antiguos Doctores, se entien de de la Passion y reurreccion de Christo, al qual llama ramillete de myrra en la Passion, y raziño de dulces y sabrosas vuas en la reurreccion. Y assi dize el, *Fasciculus myrrae in Passione. hortus in resurrectione,* y aunque deste lugar auemos hablado largamente en otras partes, hallado los doctos tantas nouedades cada dia, que podemos tornar a hablar del, como sino lo vueramos explicado. Quanto a lo primero, llama la Esposa a su Esposo hazecico de myrra, quando trata de su Passion, porq̄ este arbol tiene el por proprio suyo, ni mas ni menos que la Esposa tiene tambie al Nardo por propria planta suya, como ella lo dixo: *Nardus mea dedit odorem suum,* y aun por ventura de aqui tomaron los antiguos, el dezir, que cada vno de los dioses tenia vn arbol particular suyo, como de Apolo el Laurel, de Iupiter la Enzina, de Baco la Vid, de Hercules el Alamo, de Venus el Mirto, y assi de los demas, pues de la manera q̄ la Esposa tiene por arbol y planta suya el Nardo, assi el Esposo tiene la myrra por suya, a ella se comparò. *Eccles. 2.4.* quando dixo de si la Sabiduria eterna. *Quasi myrra electa dedit suauitatem odoris,* con su olor perfumaua sus vestiduras olorosas para que salieran muy fragantes. *Psal. 44. Mirra, et gutta, et castia à vestimentis tuis, &c.* Esta quiso que le ofrecieran los Reyes, y finalmente con ella quiso q̄ le vnieran en su muerte, como dando a entender, que el auer tenido por impressa este arbol, y auersepreciado siempre del era porque representaua su muerte, y assi la Esposa en el asfiento del amor, que es el coraçõ, tenia a su Esposo hecho vn hazecico de myrra. Y no sin misterio le llamò hazecico porque segun interpreta el Paraphraste Chaldaico, aqui se haze alusion al haz de lena q̄ lleuò Isaac para ser sacrificado, que fue verdadera representaciõ desta muerte de Christo y de su Cruz y amargura. No veys como Christo en su

Passion

Passion se llama myrra? Pero asse de notar vna cosa de camino, antes q̄ vĕgamos a la segunda parte deste lugar, y es q̄ antiguamēte como an aduertido muchos, assi en los bñ q̄tes. como en los delposorios, se solia coronar con myrra.

Nec mihi iam pingui sudabant tempora myrra.

Que por ventura fue dezir la Esposa, no se marauille nadie que tenga muy en mi coraçon. y entre mis pechos, la muerte de mi Esposo, pues si soy su Esposa, y como Reyna estoy coronada. es mediante esta Passion, ella nos dio la corona. ella nos hizo Reyes, haziendonos sus Esposas. *Rede= Apocalyp misti nos Domine Deus in sanguine tuo, & fecisti nos Deo nos. s. 5. tro Regnum.* y porque le pudieran dezir, como es possible, que de cosa tan amarga como la hiel, y como es la muerte de Christo, pudiesse salir vna cosa tan dulce y sabrosa, como es corona de Reyno? A esso responde discretamente, en la segunda comparacion, y dize: *Botrus Cipri dilectus meus in vineis Engaddi*, como si dixera, la razon de hallar dulçura en la muerte de mi Esposo, es, porque no para mi consideracion en sola ella, sino en lo que se le siguiò despues, que fue la resurreccion, en la qual, toda la accerbidad y amargura de tormentos, se conuirtio en dulce razi- mo de vuas, y no de qualquier vidueño, sino de aquellas famosas de la Isla de Chipre, que agora estan plantadas en el pago de Engaddi.

Grande variedad de opiniones ay sobre esta palabra, *Cipri*, las quales, refiere Delrio sobre este lugar. *Can. Cantic. 1. titorum. 1.* Titelmano entiendo que llaman a este razi- *Titelmas zimo de Cipro, por el olor parecido al del Cipres, por- no. que ay vuas olorosas, como son las Moscateles, y es cosa certissima, que las viñas aborecen las plantas que les estragan el buen olor, como son los Rabanos, y otras de que haze mencion Plinio, y aman los arboles olorosos, por- Plinio. que parece que les comunican el olor a su fruta. Pero otros nobilissimos autores (dellos haze menciõ Fr. Iuã de Fr. Iuã de Iesus Maria) dizẽ q̄ verdaderamēte aqui se entiẽde la isla de Iesus Ma- Chipre, ria.*

Exercicios espirituales

Chipre, que fue famosa y noble, por el regalo de los vinos. no porque estas vides fueren de Chipre, sino del pago de Engaddi, donde estauan plantadas. sino llamauante de Chipre, ò porque el vidueño deste pago se traxo della, como quien esta Andaluzia ay vuas Moscateles extremadas. que se llaman de Genoua, ò porque la planta vino de alla, ò para significar su excelencia. aunque no se vuiessen traydo de alla, assi como a todos los Leones, para significar su braueça, llamamos Africanos, y a las Tigres de Armenia, ò Hircania, aunque ayan nacido en otras Prouincias, por ser aquellos los mas famosos. Assi las vuas de Engaddi llaman de Chipre, por ser aquel vidueño el mas famoso. Pero aunque esto tiene muy gran fundamento. mayor misterio entiendo que està encerrado en la significacion desta palabra, *Cypri*, assi como tambien lo ay en la significacion desta palabra *Engaddi*, como luego veremos, para lo qual, se à de notar, que la Isla de Chipre, antiguamente fue dedicada a la Diosa Venus, Diosa falsa del amor. Assi lo dize Arator. lib. 2. Act. Apost.

Arator li
bro. 2. Ac
ta Apost.

*Fertur amoribus olim,
Dedita sacrilega mansisse libidinis autrum,
Aligerosque vagos studio cloluisse Brocaci.*

Y los vinos de aquella Isla, como tan suaues, eran tenidos por dulces tragos y beuida de amor. Por ventura pues la Esposa que tenia el coraçon enamorado de su Esposo, comparò los razimos de las viñas de Engaddi a quiẽ le parecia semejante su Esposo a los vinos de la Isla del amor, como mostrando de aquellos. y diziendo: este razimo de Engaddi, es verdaderamente razimo de la Isla del amor verdadero y fino, casto y santo. y no torpe como aquel de Chipre; estos razimos si se auia de llamar razimos de Chipre. y no aquellos, pues se enamorò tãto Dios de mi. q̄ me hizo su Esposa. y por darmela suauidad del vino q̄ me dio cõ la resurreciõ y gloria, quiso ser vn ramillete de myrra. y padecer a margaras inmeças. No veys como decamino declara, como despues

despues de la amargura de la myrra y muerte, vino la dulçura y trago del amoroso vino de la resurreccion

Pero aun para que se vea mas el misterio que aqui està encerrado, se à de notar, que como dize Galatino. iio. 6. de Galat. li. arcanis cap. 3. y lo aduirtió Delrio. Cantic. 1. los Hebreos, 6. de arc. Rabbi Berechias, Rabbi Hanani, Rabbi Benfiren, usando de otros puntos, y trocãdolos, lee este lugar desta manera. *Cantic. 1*

ISCOL HACCOPHER DODOLI. *Id est vir omnia pariens, vel omnia satisfaciens, vel omnia propitians dilectus meus,* mi amado es el que lo parió todo, el que lo satisfizo todo, el que lo perdonò todo, como si dixera, mirad si es dulce el vino de la resurreccion de mi Elposo, pues gustò de la suauidad que le costò tã cara, que lo puso mas amargo que la myrra, pues alli padeciò dolores de parto, y se abrió por las entrañas, y por la lançada de su pecho parió a su Iglesia, qual otro Adam, q̄ del lado le sacaron a su Eua, y alli satisfizo todas las injurias que contra el Padre eterno se auian cometido de rigor de justicia, y alli hizo la propiciacion y perdon general de todas las culpas, quanto a la suficiencia, ò suauidad estraña, ò dulçura diuina.

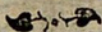
Però porque vengamos con esto a coneluyr, para prouecho de nuestras costumbres, se à de notar vn secreto, q̄ aqui està escondido, el qual por ventura quisierò significar los Hebreos en el trocar destos puntos, que hazen tan diferente sentido, como diximos, y es, que si bien se mira, parece que estan trocadas las razones de la Esposa, porq̄ quando habla de la muerte, la compara a myrra, de que se hazen Coronas para dia de banquetey desposorio, y quando trata del razimo que significa la resurreccion, lo compara a doloroso parto, siendo assi, que todo auia de estar trocado, ò al reues, porque el que nos parió con dolores de la muerte, que a esto comparò el la suya, quando dixo: *Mulier cum parit tristitiam habet,* nos coronò con la gloria que nos mostrò el dia de la resurreccion, de la qual gozaràn las almas, luego que entren en la gloria, y los cuer-

Exercicios espirituales

pos quando refucitar en, pues que trueque tan nueuo, y tã misterioso es este, no es otro, sino darnos a entender, que las coronas en los trabajos y amarguras se ganan, y alli se merecen, y en los gozos y gloria, se echa de ver, como se an conuertido en dulçura los dolores de parto que lufiieron. quando se padecian, y entonces confieffa vn hõbre, que *Non sunt condigna passionis huius temporis ad futuram gloriam, qua reuelabitur in nobis.* con lo qual, se acabará de entender, porque razon dixo la sagrada Escriptura, hablando de Iacob. *Iustum deduxit Dominus per vias rectas, & ostendit illi regnum Dei, honestauit eum in laboribus & compleuit labores illius?* Tres cosas dize. La primera, q̄ le mostrò el Reyno. La segunda, que lo honrò en los trabajos. La tercera, que les diò el colmo y lleno que merecian. Quanto a lo primero, sepamos, quando le mostrò el Reyno? Sabeys quando? quando viò aquella misteriosa escala, y a Dios, *In iuxta scala.* y muchos Angeles que subian y descendian por ella, pero asse de aduertir, que no subió por la escala entonces, porque estaua dormido, y descansado, y aun asse de aduertir otra cosa particular que no tõsan Diodoro, que el que estaua encima de la escala, representando a Dios, fue el mismo Angel que luchò cõ Iacob despues, y aquellos Angeles que subian y descendian, fueron los mismos que el viò en vn escuadron de guerra, quando dixo: *Castra Dei sunt hac.* que fue como dezirle a Iacob; pensauades que se subia por la escalera del cielo estando durmiendo, y reposando, como vos estauades? Pues sabed que no sino luchando, y peleando, que por esso los mismos que vistes en la escala, son los que luchan y pelean: para que entendays que luchando y peleando se sube al cielo; y assi agora que vos peleays, teneos por coronado y honrado, y assi despues de auerle mostrado el cielo, como tengo dicho, dize, que lo honraron. Quando? quando estaua descansado? no, sino quando estaua en los trabajos. *Honestauit eum in laboribus,* en la pelea, en la lucha,

Diodoro.
in Cath.
Greco.

alli se alcança la honra de los trabajos, qual es la honra? la corona, la gloria del vencimiento, de myrra se haze la corona, de amargura y muerte y passion se texe la gloriosa guirnalda que ciñe las frentes de los vencedores, y merceda entonces, luego viene el dulce y sabroso gusto del raziño de vuas, donde se goza de la suauidad del cumplimiento de los trabajos. *Et compleuit labores illius*, y alli se haze memoria de todos ellos, y se daràn por tambiẽ empleados (aunque ayan sido mas rezios que dolores de parto) que les parecerà poco lo que padecieron, respecto de lo mucho que gozan.



LA V D E T V R C H R I S T V S,

EN LISBOA.

En la Imprenta de Luys Estupiñan.

Año de M.DC.VIII.

